

سرچشمہ

PRINTED



میرزا غلام احمد صاحب شین قادیان ضلع گورداسپور

حسب قرائت

کتاب خانہ اسلامی پنجاب لاہور

Check 1987

۱۸۹۳ء

اسلامیہ پریس لاہور میں باہتمام کرم بخش مرتضیٰ طبع ہوا



میر چشم آریه

بسم الله الرحمن الرحيم

بحانك لاعلم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم

اے دلبر و دوستان و دلداری	و اے جان جهان نور انوار
لرزان تجلیت دل و جان	حیران زخست قلوب و ابصار
در ذات تو جز تحیر نیست	ہنگام نظر نصیب افکار
در غیب و قدرت ہویدا	پہانی و کار تو نمودار
دوری و قریب ترز جان ہم	نوری و نہان تر از شب تار
آن کیت کہ منتہائے تو یافت	و آن گو کہ شود محیط اسرار
کردی و در جان عیان قدرت	بے مادہ و بے نیاز انصار
و این طرفہ کہ هیچ کم نہ گردد	با آنکہ عطائے قوت بسیار
حسن تو غنی کند ز ہر حسن	بھر تو بخود کشد ز ہر بار
حسن نکینت از نہ بودے	از حسن نہ بودے هیچ آثار

شوخی ز تو یافت مے خوبان
 سیمین ز قنار کس سبب دارند
 این ہر دو از آن دیار آئند
 از بہر نمانش جمالت
 ہر برگ صحیفہ بدایت
 ہر نفس بتو رہے نماند
 ہر ذرہ فشاندا ز تو نورے
 ہر سوز عجبائب تو شورے
 از یاد تو نور تابہ میسم
 آنکس کہ بند عشقت افتاد
 اسے مونس جان چوستانی
 از یاد تو این دے بغم غرق
 چشم دسرا فداے رویت
 عشق تو بہ نقد جان خریدیم
 غیر از تو کہ سر زوے بر جیم
 عمریت کہ ترک خویش و پیوند
 کردیم دوسے جز از تو دشوار

ہزار ہا شکر اس قادر مطلق کا جنے انسان کی روح اور ہر یک مخلوق اور ہر ذرہ کو محض
 ارادہ کی طاقت سے پیدا کر کے وہ استعدادیں اور قوتیں اور خاصیتیں انہیں رکھیں جن پر پھر کرنے
 سے ایک عجیب عالم عظمت اور قدرت الہی کا نظر آتا ہے اور جبکہ دیکھنے اور سوچنے سے معرفت
 انکی کمالی و روازہ مٹھتا ہے اسی قادر توانا کی مدد اور حمد میں محور بنا چاہئے جسکی ایجاد کے بغیر
 کوئی ایک چیز بھی ہو جو دہیں ہو ہی ایک ذات عجیبہ الحکمت و عظیم القدرت ہے جسکی نقطہ
 حکم طاقت سے جو کچھ وجود رکھتا ہے پیدا ہو گیا ہر ایک ذرہ انت ربی انت ربی کی آواز
 سے زبان کشا ہے ہر ایک جان انت مالکی انت مالکی کی شہادت سے غمہ مٹا ہے وہی حکیم

مطلق ہے جسے انسانی روح کو ایک ایسا پر منفعت جسم بننا کہ جو اس جان میں کیا لا حاصل کرنے اور جس جان میں اُنکا پورا پورا احاطہ اٹھانے کے لئے بڑا بھاریا اور مددگار ہے روح اور جسم دونوں ملکر اُنکے وجود کو ثابت کر رہے ہیں اور مظاہری باطنی دونوں قوتیں اُنکی شہادت لے رہی ہیں وہی محسن حقیقی ہے جسے وفاداری سے ایمان لانے والوں کو ہمیشہ کی زندگی کی خوشخبری دی اور اپنی امداد عارفوں اور سچے مجتہدوں کے لئے اُس حُب و اُنمی کا وعدہ دیا جو مددِ اکمل و اتم منظرِ العجایب جو جسکی نہیں اسنی نبوی حیات میں جوش و نشاط شروع کرتی ہیں جسکے درخت اسی جگہ کی آبپاشی سے نشرو نما پاتے جاتے ہیں اُنکی قدرت و حکمت ہر جگہ اور ہر چیز میں موجود ہے اور اُنکی حفاظت جو ہر ایک چیز کے شامل حال ہے اُنکی عام خالقیت پر گواہ ہے اُنکی حکیمانہ طاقتیں بے انتہا ہیں کون ہے جو اُنکی تہ تک پہنچ سکتا ہے اُنکی قادرانہ حکمتیں عمیق و عریق ہیں کون ہے جو اُنکا لحاظ کر سکتا ہے ہر ایک چیز کے اندر اُنکے وجود کی گواہی چھپی ہوئی ہے ہر ایک مصنوع اُس صانعِ کامل کی راہ دکھلا رہا ہے موجود و جو حقیقی ہی ایک رب العالمین ہے اور باقی سب اُس سے پیدا اور اُنکے سہارے قائم اور اُنکی قدرتوں کے نقش قدم ہیں +

بن رہا ہے سارا عالم آئینہ ابصار کا
کیونکہ کچھ کچھ تھا نشانِ اُنیں جمالِ یار کا
مست کر دیکھ کر ہم سے ترک یا تاتا رہا
جس طرف دیکھیں وہی رہ ہے ترے دیدار کا
ہر تارے میں تماشا ہے تری چمکار کا
اُس سے ہے شرمِ محبت عاشقانِ زار کا
کون بڑھ سکتا ہے سارا دفتر اُنِ اسرار کا
کس سے کھل سکتا ہے حج اُس عقدہ و شوار کا
ہر گل و گلشن میں ہے رنگ اُس تری گلزار کا
تا تھ ہے تیری طرف ہر گیسو کے خمدار کا
ورنہ تھا قبلہ تراخ کا فرو دیندار کا

کس قدر ظاہر ہے نور اُس مبداءِ انوار کا
چاند کو کل دیکھ کر میں سخت بے کل ہو گیا
اُس بہارِ حسن کا دل میں تارے جوش ہے
ہے عجب جلوہ تری قدرت کا پیکرِ طرف
چشمہ خورشید میں موجیں تری مشہود ہیں
تو نے خود روجوں اپنے ہاتھ چھڑکا نمک
کہا جب تو نے ہر اک ذرہ پر رکھے بیخِ خاص
تیری قدرت کا کوئی بھی انتہا پاتا نہیں
خوبرویوں میں طاقت ہے تیرے اُس جن کی
چشمِ مست ہر حسین ہر دم دکھاتی ہے تجھے
آنکھ کے اندھوں کو حائل ہو گئی سو سو حجاب

ہیں تیری پیاری نگاہیں لبر اک تیغ تیر
 تیرے ملنے کے لئے ہم ملنے میں غلک میں
 اکدم بھی کل نہیں بڑھتی مجھ پر تیرے سوا
 شور کیا ہے تیرے کوپے میں بے جلدی خبر
 بعد اسکے اور بعد صلوة و سلام بر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 اور اُسکی ان اصحاب مطہرین ہند بن رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین یہ عاجز مؤلف کتاب
 براہین احمدیہ خدمت میں طالبین حق کے گذارش کرتا ہے کہ بارگاہ شریعت
 ہینے میں جبکہ یہ عاجز بمقام ہوشیار پور مقیم تھا لالہ مرید صاحب ڈرائنگ ماسٹر حیدر آباد
 سراج ہوشیار پور کے ایک علی مرتجہ کے رکن اور دارالمہام ہیں باحثہ مذہبی کا اتفاق ہوا وہ اسکی
 ہوئی کہ ماسٹر صاحب موصوفے خود اگر درخواست کی کہ تعلیم اسلام پر میرے چند سوالات ہیں
 اور چاہتا ہوں کہ پیش کرس جو کہ یہ عاجز ایک زمانہ دراز کی تحقیق اور تدقیق کے روتے خوب
 جانتا ہے کہ عقائد حقہ اسلام پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہو سکتا اور جس کسی بات کو کوئی اندیش
 مخالف اعتراض کی صورت میں دیکھتا ہے وہ حقیقت ایک بھاری درجہ کی صداقت اور
 ایک عالی مرتبہ کی حکمت ہوتی ہے جو اسکی نظر باری سے چھپی ہوتی ہے اسلئے باوجود شدت کم ہوتی
 میں نے مناسب سمجھا کہ ماسٹر صاحب کو انکے اعتراضات کی حقیقت ظاہر کر کے لئے مددوں اور
 بطور نمونہ انکو دکھلاؤں کہ وید اور قرآن شریف میں سے کونسی کتاب اللہ تعالیٰ
 کی عظمت اور قدرت اور شوکت اور شان کے مطابق ہے اور کس کتاب پر سچے اور واقعی اعتراضات
 وارد ہوتے ہیں سو اسغرض سے ماسٹر صاحب کو کہا گیا کہ اگر آپ کو مذہبی بحث کا کچھ شوق ہے تو ہمیں ہر شرم
 منظور ہے لیکن مناسب ہے کہ دونو فریق کے اصول کی حقیقت کھولنے کی غرض سے ہر دو فریق
 کی طرف سے سوالات پیش ہوں تاکہ کوئی شخص جو ان سوالات و جوابات کو پڑھے اسکو دونو مذہبوں کے
 جانچنے اور پرکھنے کے لئے موقع ملے چنانچہ بنطور سیلاب میں اسی التزام سے بحث شروع ہوئی اول
 گیارہ سوالات میں اس عاجز کے مکان فرد کو کاہ پراثر صاحب کی طرف سے ایک تحریر بھی ترسلا
 شوق القہر کے بارہ میں پیش ہوا اور پھر چودھویں سوالات میں اس عاجز کی طرف سے ایک صاحب کو اس

اصول پر اعتراض پیش ہوا کہ پریشہ نے کوئی نسخہ پیدا نہیں کیا اور نہ وہ کسی نسخہ کو خواہ کوئی
کیا ہی استباز اور وفادار اور سچا پرستار ہو ہمیشہ کے لئے جہنم ن کے عذاب سے نجات بخشتیگا۔
ان دونوں بحثوں کے وقت یہ بات طے ہو چکی تھی کہ جواب الجواب کے جواب تک بحث ختم ہو اُس سے
پہلے نہ ہو لیکن ہم افسوس کہتے ہیں کہ اسٹریٹ صاحب نے شرائط قرار یافتہ کو کچھ ملحوظ نہ رکھا پہلے جلسہ میں جو
گیارہ ارب شش لاکھ کو بوقت شب ہوا تھا اُنکی طرف سے یہ نا انصافی ہوئی کہ جب جواب الجواب کے
جواب کا وقت آیا جبکی تحریر کے لئے وہ آپ ہی فرما چکے تھے تو اسٹریٹ صاحب نے رات بڑی چل جانیکا
عذر پیش کیا ہر چند اس عاجز اور اکثر حاضرین نے سمجھا یا کہ اُسے اسٹریٹ صاحب ابھی بات کچھ ایسی ہی نہیں
گئی ہم شب پر رات کا برابر اثر ہے مگر اقرار کے برخلاف کرنا اچھی بات نہیں جواب ضرور تحریر ہونا
چاہئے لیکن وہ کچھ بھی بغت نہ ہوئے آخر بوجہ تمام حاضرین کہا گیا کہ یہ جواب تحریر ہونے سے نہیں
سکتا اگر آپ اسوقت اسکو ماننا چاہتے ہیں تو بالضرور اپنے طور پر سال کے ساتھ شامل کیا جائیگا
چنانچہ انہوں نے طوعاً و کرہاً بطور خود لکھا جانا تسلیم کیا پر اسی جلسہ میں وہ تحریر ہو کر پیش ہونا انکو بہت
ناگوار معلوم ہوا جسکی وجہ سے وہ بلا توقف اٹھ کر چلے گئے یہ بات تھی کہ اسٹریٹ صاحب کو یہ فکر پڑی کہ اگر
اسی وقت جواب الجواب کا جواب پیش ہوا تو خدا جانے مجھے کیا کیا نامتیں لٹھانی پڑیں گی غرض جلدیہ
اسطور پر ختم ہوا اور اسکے تمام واقعات جو اس مضمون میں مندرج ہیں انکی شہادت حاضرین جلسہ جکے نام
حاشیہ میں درج ہیں دیکھتے ہیں اب دو سہ جلسہ جو چودھویں پارچہ ششمہ میں من کویت مشخ
نہر علی صاحب رئیس اعظم ہوشیار پور کے مکان پر ہوا اُسکی بھی کیفیت سنئے۔ اول حب قرار و اداس عاجز

حاشیہ حاضرین جلسہ بحث گیارہ پارچہ کے نام یہ ہیں میان شتر و گن صاحب پسر کابل اور دروہین
صاحب دلی یاست سویت حال وار و ہوشیار پور میان شتر و گن صاحب پسر خود راج صاحب صوف میان تہی جی
صاحب پسر خود تر راج صاحب۔ بالوہ راج صاحب مکتوبیں لارڈ راج صاحب بیٹا یا سٹریٹ و بیانا بالوہ کش داس صاحب
سکندر شتر شیار پور راجا بکر دیا جا تا ہو کہ میان شتر و گن صاحب کئی بار اسٹریٹ صاحب کیخبر تیل لٹھانی کی کہ آپ جواب الجواب کا
جواب لکھنے دیں ہم لوگ خوشی ٹھیندے مگر کسی نوع سے تکلیف نہیں بلکہ ہمیں اسنے کا شوق ہے ایسا ہی کئی
بہر و صاحبوں نے یہ منشا ظاہر کیا مگر اسٹریٹ صاحب نے کچھ ایسی مصلحت سوچی کہ کسی بات کو نہ مانا اور لٹھ
کر چلے گئے۔ مؤلف

کی طرف سے ایک تحریر یعنی اعتراض پیش ہوا جس کا مطلب یہ تھا کہ خدا ایتالی کی خالقیت سے انکار
 کرنا اور پھر اسی کے التزام سے جاودانی نجات سے منکر ہونا جو اریہ سماج والوں کا اصول ہے اس سے
 خدا ایتالی کی توحید و وحدت دونوں دوسرہ ہوتی ہیں جب یہ اعتراض جلسہ عام میں سنایا گیا تو ماسٹر صاحب
 ایک عجیب حالت طاری ہوئی جس کی کیفیت کو ماسٹر صاحب ہی کا جی جانتا ہوگا اور نیز وہ سب
 لوگ جو فہیم اور زیرک حاضر جلسہ تھے معلوم کر گئے جو گئے ماسٹر صاحب کو اس وقت کچھ بھی سوچنا
 نہیں تھا کہ اس کا کیا جواب دیں مونا چاچا جی جوئی کی غرض سے گھنٹہ بوقت کے عوض تک یہی
 عذر پیش کرتے رہے کہ یہ سوال ایک نہیں ہے بلکہ دو ہیں تو اسکے جواب میں عرض کر دیا گیا کہ
 حقیقت میں سوال ایک ہی ہے یعنی خدا ایتالی کی خالقیت سے انکار کرنا اور کئی عبادی اسی
 خراب اصول کا ایک بد اثر ہے جو اس سے الگ نہیں ہو سکتا اس جہت سے دونوں ٹکڑوں کے ال
 کے حقیقت میں ایک ہی ہیں کیونکہ جو شخص خدا ایتالی کی خالقیت سے منکر ہوگا اسکے لئے ممکن
 نہیں کہ ہمیشہ کی نجات کا اقرار کر سکے سوائے ان کا خالقیت اور ان کا نجات جاودانی باہم لازم و ملزوم
 ہے اور ایک دوسرے سے پیدا ہوتا ہے سو حقیقت جو شخص ثبوت کرنا چاہے کہ خدا ایتالی کے
 رب العالمین اور خالق نہیں ہیں کچھ حرج نہیں اس کو یہ ثابت کرنا بھی لازم آجائے گا کہ خدا ایتالی کے کامل
 بندوں کا ہمیشہ جہنم کے عذاب میں مبتلا رہنا اور کبھی دائمی نجات نہ پانا یہ بھی کچھ مضائقہ کی بات
 نہیں غرض بعد بہت سے سمجھانیکے پھر ماسٹر صاحب کچھ سمجھے اور جواب لکھنا شروع کیا اور تین
 گھنٹہ تک بہت سے وقت اور غم و غصہ کے بعد ایک ٹکڑے سوال کا جواب قلم بند کر کے سنایا اور
 دوسرے ٹکڑے کی بات جو کہتی کے بارہ میں تیار جواب دیا کہ اس کا جواب ہم اپنے مکان پر جا کر لکھ کر
 بھیج دیں گے چنانچہ اس طرف سے ایسا جواب لینے سے انکار ہوا اور عرض کر دیا گیا کہ آپ نے جو کچھ
 لکھنا ہے اسی جلسہ میں حاضرین کے روبرو تحریر کریں اگر گھر میں بیٹھ کر لکھنا تھا تو پھر اس جلسہ بحث کی
 ضرورت ہی کیا تھی مگر ماسٹر صاحب نے مانا اور کیونکہ مانتے انکی تو اس وقت حالت ہی اور یہور ہی
 اب قصہ کوتاہ یہ کہ جب کسی طور سے ماسٹر صاحب نے لکھنا منظور کیا تو ناچار پھر یہ کہا گیا کہ جب قدر
 آپ نے لکھا ہے وہی حکموں تا امر کا ہم جواب الجواب لکھیں تو اسکے جواب میں انہوں نے بیان
 کیا کہ اب ہماری سماج کا وقت ہے اب ہم بیٹھ نہیں سکتے ناچار جب وہ جانیکے لئے متعجب ہوئے تو

انکو کہا گیا کہ آپ نے یہ اچھا نہیں کیا کہ جو کچھ باجم عہد ہو چکا تھا اسکو توڑ دیا نہ آپ پورا جواب لکھا اور نہ ہمیں اب جواب الجواب لکھنے دیتے ہیں خیر عہد بجا چاری یہ جواب الجواب بھی بطور خود تحریر کر کے رسالہ کے ساتھ شامل کیا جائیگا چنانچہ یہ بات سنتے ہی ماسٹر صاحب مدد اپنے رفیقوں کے اٹھ کر چلے گئے اور حاضرین جلسہ تجلے نام حاشیہ میں درج ہیں بخوبی معلوم کر گئے کہ ماسٹر صاحب کی یہ تمام کارروائی گریز اور کنارہ کشی کے لئے ایک بہانہ تھی۔

۴۱ اب ہم قبل اسکے کہ ماسٹر صاحب کا پہلا سوال جو شرق القمر کے بارہ میں ہے تحریر کر دینا چاہتے ہیں۔

۴۲ حاشیہ نام حاضرین جلسہ جو ماسٹر صاحب کی بیجا کارروائی کے گواہ ہیں شیخ قمر علی صاحب دین اعظم ہوشیار پور مولوی انہی بخش صاحب وکیل ہوشیار پور ڈاکٹر تحفے علی صاحب بابو احمد حسین صاحب ڈپٹی انپیکٹر پولیس ہوشیار پور۔ میاں عبدالمد صاحب حکیم۔ میاں شہاب الدین صاحب دفدار۔ لالہ زاید صاحب وکیل۔ پندت جگن ناتھ صاحب وکیل۔ لالہ رام چھپڑ صاحب ہیڈ ماسٹر لودھیانہ۔ بابو کرن داس صاحب سیکنڈ ماسٹر۔ لالہ نیش داس صاحب وکیل۔ لالہ تیار رام صاحب مہاجن۔ میاں شترگوں صاحب پسرکلان باجہ صاحب موکت۔ میان شترن جی صاحب پسر خور دراجہ صاحب موصوف۔ منشی گلاب سنگ صاحب سرفردار۔ مولوی غلام رسول صاحب مدرس۔ مولوی فتح الدین صاحب مدرس۔ ان تمام حاضرین کے رد و رد لالہ مرید صاحب ڈرائنگ ماسٹر نے ہر ایک بات میں نا انصافی کی اس عاجز نے اپنا اعتراض ایک گھنٹہ کے قریب بنا دیا تھا اگر انہوں نے تین گھنٹہ تک وقت لیا اور پھر بھی اعتراض کا ایک مکرو چھوڑ دیا تو کیا نشا انکا معلوم ہوتا تھا کہ کی طرح دن گذر جائے اور اس بلا سہیجات پائیں گردن انکا دشمن ابھی تیسرے حصہ کے قریب سر پر کھڑا تھا اور واضح ہے کہ ماسٹر صاحب کا یہ عند کر اب جاری طرح کا وقت انکا ہے بالکل عشت اور کچا بہانہ تھا اول تو ماسٹر صاحب پہلے کوئی شرط ایسی نہیں کی تھی کہ جب سراج کا وقت ہو گا تو بحث کو درمیان ہو چکر چلے جائینگے ماسٹر اسے کہے یہ تو دین کا کام تھا اور جن لوگوں نے سراج میں تاخیر ہونا تھا وہ تو سب موجود تھے بلکہ بہت سے ہندو اور مسلمان اپنا اپنا کام چھوڑ کر اسی شخص سے حاضر تھے اور تمام صحن مکان کے حاضرین سے جملہ ہوا تھا سو آؤ ماسٹر صاحب کی نیت میں فرق نہ ہوتا تو اسی جلسہ عظیمہ کو جو صدائے آدمیوں کا مجمع تھا سراج سمجھا ہوا طاقت غائبی جلوں کی پھر وغیرہ کی ہو کرتی تھی سو وہ تو اسی جگہ ایسی تیسری کہ جو سراج میں کبھی میر نہ آئی ہو گی اس لئے اسکے جب ماسٹر صاحب نے نہایت مختصر وقت کا

کے لئے ایک مقدمہ لکھتے ہیں یہ مقدمہ حقیقتاً اُنسی ضروریات کا ایک حصہ ہے جسکو ہم نے جلد بحث کیا رہا ہے
 مانج تہا عین ماسٹر صاحب کے جواب الجواب کے رد میں لکھنا چاہتا تھا مگر وجہ عہد شکنی ماسٹر صاحب اور
 چلنے جانے انکے اور بغاوت ہو جانے جلد بحث کے لکھ نہ سکے ماسٹر صاحب وعدہ اب لکھنا پڑا سو
 کچھ اُس میں سے اسجملہ اور کچھ جیسا کہ مناسب محل و ترتیب ہوگا بعد میں لکھیں گے۔ و صاف توفیقی
 اکابر اللہ ہونعمہ المولیٰ ولعمہ النصیر ۛ

بقیہ حاشیہ صرف باتوں ہی میں ضائع کر کے بہت سی سستی اور آہستگی سے جواب لکھنا
 شروع کیا تو اُنسی وقت ہم سمجھ گئے تھے کہ اپنی نیت میں خیر نہیں ہے اسی خیال سے انکو کہتا تھا کہ بہتر یہ ہے
 کہ جو جو ورق آپ لکھتے جائیں وہ مجھے دیتے جائیں تاہم اسکا جواب الجواب یہی لکھنا چاہوں اس نظام سے
 دونوں فریق جلد تر فراغت کر لیتے مگر انکا تو مطلب ہی اور تھا وہ کیونکر ایسے انصاف کی باتوں کو قبول
 کرتے سوائے انہوں نے انکار کیا اور لارام لہجہ میں صاحب انکے رفیق نے مجھے کہا کہ میں اپنی غرض کو سمجھ گیا لیکن
 ماسٹر صاحب ایسا کرنا نہیں چاہتے چنانچہ وہی بات ہوئی اور اخیر پر نام تمام کام چھوڑ کر علیج کا عذر پیش ہو گیا
 اگر کوئی دنیا کا مقدمہ یا کام ہوتا تو ماسٹر صاحب ہزار دفعہ سماج کے وقت کو چھوڑ دیتے پر سچ تو یہ
 ہے کہ سماج کا عذر تو ایک بہانہ ہی تھا اصل موجب تو وہ کہہ لیا تھا یہی جو اعتراض کی غفلت اور بزرگی
 کی وجہ سے ماسٹر صاحب کے دل پر ایک عجیب کام کر رہی تھی اسی باعث سے پہلے ماسٹر صاحب نے باتوں میں
 وقت لکھو یا اور اعتراض کو سنتے ہوئے ایسے گھبرائے اور کچھ ایسے مہیوت سے ہو گئے کہ چہر پر ریشانی
 کے آثار ظاہر تھے اور انکا وہ عذر ات پر پیش کر کے یہ چاہا کہ بغیر تحریر جواب اٹھ کر چلے جائیں سیدہ سے لوگ
 تحریر جواب سے ناامید ہو کر متفرق ہو گئے اور بعض یہ کہتے ہوئے اٹھ گئے کہ اب کیا بچھیں ابو بحث ختم ہو گئی
 آخراً ماسٹر صاحب طوعاً و کرہاً حاضرین کی شرم سے کچھ کہہ چکا آدھا دھڑکا تو ماسٹر صاحب کے کانہ پڑ
 آؤ انکے دلیں ہی بے حال وہ اپنی جواب کو اسے جانکندن میں چھوڑ کر اٹھ کھڑی ہوئی ماسٹر صاحب کو اُٹھتے
 وقت بیٹھے یہ بھی کہا کہ اگر آپ اس وقت کسی نوع سے بڑا مصالحت نہیں سمجھتے تو میں دو روز
 اور اسجملہ ہوں اور اپنا و نرات اسی خدمت میں صرف کر سکتا ہوں لیکن اُنہوں نے جواب دیا کہ خدمت
 نہیں اخیر پر ہم یہ بھی ظاہر کرنا مناسب سمجھتے ہیں کہ ماسٹر صاحب جو کچھ گھر چاکر لکھتے ہیں کچھ اُٹھ نہیں
 سکتے ہم اُنکی نسبت کچھ تحریر کرنے سے معذور ہیں منہ ۛ

ماٹر صاحب نے اسلام کے عقیدہ پر شق القم کا اعتراض پیش کیا ہے اور اس اعتراض سے ان کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ اہل کفر کے تو تعلیم یافتہ لوگ انگریزی فلسفہ کے پھیلنے کی وجہ سے ان سب عجائبات کا وہی اور اسی کو قانون قدرت کے برضات سمجھتے ہیں جتنے انکی عقل عیقل نہیں ہو سکتی اور جنکو انہوں نے نہ چشم خود دیکھا اور نہ اپنے فلسفہ کی کتابوں میں اسکا اثر یا نشا پایا اسلئے اسٹر صاحب نے یہ اعتراض پیش کر دیا تا فلسفی طبع لوگ جنکے دل و دماغ پر خیالات فلسفہ غالب رہے ہیں خواہ خود شق القم کے محال ہونے میں انکے ساتھ ہاں کے ساتھ ہاں ملائیں اور گو انکی بات کیسی ہی اودھوری اور بودی ہو مگر نجائیت کے اتفاق سے کچھ آب و رنگ لے آوے سوال ہم پر نظر کرنا چاہتے ہیں کہ شق القم کا معجزہ اہل اسلام کی نظر میں ایسا امن نہیں ہے کہ جو در اثبت اسلام اور دلیل اعظم حقانیت کلام اللہ کا ٹھکانا گیا ہو بلکہ نہ ہر ناشواہ اندرونی و بیرونی و صلا معتبرات و نشاٹوں میں سے یہ بھی ایک قدرتی نشان ہے جو تاریخی طور پر کافی ثبوت اپنے ساتھ رکھتا ہے جسکا ذکر اکثر مشرّب اینکاسو اگر تمام کھلے کھلے ثبوتوں سے چشم پوشی کر کے فرض بھی کر لیں کہ یہ معجزہ ثابت نہیں ہے اور آیت کے اسطور پر معنی تو اریس جطور پر حال کے عیدامی و بخیری یا دوسرے متکرمین غور فرما کر متنبہ ہیں تو اس صورت میں بھی اگر کچھ حرج ہے تو شاید ایسا ہے کہ یہ ہے پس کر ڈر رہیں کہ جہاں دایں سے ایک پیسے کا نقصان ہو جائے پس اس فقر پر سے نظر ہر ہے اگر کہ بعض محال اہل اسلام تاریخی طور پر اس معجزہ کو ثابت نہ کر سکیں تو اس عدم ثبوت کا اسلام پر کوئی بد اثر نہیں پہنچ سکتا مگر یہ ہے کہ کلام الہی نے مسلمانوں کو دوسرے معجزات سے کلی بے نیاز کر دیا ہے وہ نہ صرف اچھا بلکہ انکی حرکات و تہویات کے روستے اچھا

فصل چہم در معجزات اور عوارض قرآنی چار قسم ہیں (۱) معجزات عقلیہ (۲) معجزات علمیہ (۳) معجزات برکات و رحمت (۴) معجزات تصورات غایبہ ہر اوہو کہ معجزات خواص ائمہ قرآن میں ہیں ان میں نہایت عایشان اور بدیع البشیرت میں چھوڑ کر یہاں میں ایک شخص ازاد تبادہ طور پر چند یادداشتیں دراصل و زان کرکتا ہو لیکن ہر معجزہ علمیہ و برکات و غایبہ پر قرآن عوارض میں چند قرآن شریف کو کہہ دینی تعلق نہیں ان میں سے معجزہ شق القم بھی ہے اصل قول در قرآن شریف کا یہ ہے کہ یہ معجزات کو ثابت ہے بلکہ ہر ایک کلام الہی کا یہی نشان اعظم ہے کہ یہ نبیوں قسم کے معجزات کی قدر اس میں انبیا و قرآن شریف میں ہے ہر قسم کا اچھا ازاد علم و اہل علم پر چار قسم ہیں (۱) قرآن شریف (۲) قرآن شریف (۳) قرآن شریف (۴) قرآن شریف

آخرین بھی ہے فی الحقیقت قرآن شریف اپنی ذات میں ایسی صفات کمایہ رکھتا ہے جو ہر کو
خارجہ معجزات کی کچھ بھی حاجت نہیں۔ خارجہ معجزات کے ہونے سے انہیں کچھ زیادتی نہیں ہوتی
اور نہ ہونے سے کوئی نقص عائد حال نہیں ہوتا۔ اسکا بازار حسن معجزات خارجہ کے دیوہ سے وقتی پذیر
نہیں۔ بلکہ وہ اپنی ذات میں آپ ہی ہزار معجزات عجیبہ وغریبہ کا جامع ہے جسکو ہر ایک زمانہ کے
لوگ دیکھ سکتے ہیں نہ کہ صرف گذشتہ کا حوالہ دیا جائے وہ ایسا صالح الخشن محبوب ہے کہ ہر ایک چیز
اُس سے فکر آرایش پکڑتی ہے اور وہ اپنی آرایش میں کسی کی آمیزش کا محتاج نہیں ۵

ہم جو بان عالم را بزور مایار آیند تو سیمین تن چنان خوبی کز زور مایارائی
پھر سوا اسکے سمجھنا چاہئے کہ جو لوگ شوق القمر کے معجزہ پر حملہ کرتے ہیں انکے پاس صرف یہی ایک
ہتھیار ہے اور وہ بھی ٹوٹا پھوٹا کشت القمر تو انین قدر تیرہ کے برخلاف ہے اسلئے مناسب معلوم ہوا
کہ اول ہم انکے قانون قدرت کی کچھ تفتیش کر کے پھر وہ ثبوت تاریخی پیش کریں جو اس اقلہ کی صحت پر

بقیہ حاشیہ لئن اجتمعت الجن والانس علی ان یا تو ا بمثل هذا القہر ان
لایا قون ہشلہ و لیکان بعض نظمیرا یعنی ان منکرین کو کہہ دے کہ اگر تمام جن
وانس اپنی تمام قوتوں سے اس بات پر متفق ہو جائے کہ اس قرآن کی کوئی مثل بنانی چاہئے تو وہ ہرگز اس بات
قادر نہیں ہوئے کہ ایسی ہی کتاب انہیں ظاہری البغی جو یون کی جامع بنا سکیں۔ اگرچہ وہ ایک
دوسرے کی بھی مدد کریں۔ اور پھر دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ما فرطنا
فی الکتاب شیئی منہ اس کتاب (قرآن شریف) سے کوئی دینی حقیقت باہر نہیں ہی بلکہ ہر جمیع
مقائق و معارف دینی پر مشتمل ہے اور پھر ایک جگہ فرماتا ہے و نزلنا علیک الکتاب تنبیہا
نکلی شیئی منہ یعنی یہ کتاب (قرآن شریف) تمام علوم ضروریہ پر مشتمل نازل فرمائی ہے اور پھر فرماتا ہے
یتلوا صغیرا مطہرہ فیہا کتب قیمہ یعنی یہ قرآن شریف وہ پاک اوراق ہیں جن میں تمام
آسمانی کتابوں کا نغز اور بلباب بہرہ ہوا ہے اور پھر فرماتا ہے وان کنتم فی ریب مما
نزلنا علی عبدنا فا تو ایسورۃ من مثله وان لم تفعلوا ولین تفعلوا واتقوا
التامراتی و قودھا الناس والحجارتی اعدت للکافرین یعنی اسے سکین اگر تم
اُس کلام کے بارہ میں جو مجھے اپنے بندہ پر نازل کیا ہے کچھ شبک میں ہو یعنی اگر تم اسکو خدا کا کلام

دلائل کرتے ہیں سو جانا چاہئے کہ پھر کے ماننے والے یعنی قانون قدرت کے پیرو کہلا سنے والے
 اس خیال پر زور دیتے ہیں کہ یہ بات بدیہی ہے کہ چنان تک انسان اپنی عقلی قوتوں سے جان سکتا ہے
 وہ بجز قدرت اور قانون قدرت کے کچھ نہیں یعنی مصنوعات و موجودات مشہورہ موجودہ پر نظر کرنے
 سے چاروں طرف یہی نظر آتا ہے کہ ہر ایک چیز آدمی یا غیر آدمی جو ہم میں اور ہمارے ارد گرد یا فوق و تحت
 میں موجود ہے وہ اپنے وجود اور قیام اور ترتیب آثار میں ایک عجیب سلسلہ انتظام سے وابستہ ہے جو حشر
 انکی ذات میں پائیا جاتا ہے اور کبھی اس سے جدا نہیں ہوتا قدرت نے جبر و جبر کا ہونا بنا دیا بغیر خطا
 کے اسی طرح ہوتا ہے اور اسی طرح ہر گناہ کی سبب سے اور اصول بھی وہی ہے میں جو اس کے
 مطابق ہیں میں کہتا ہوں کہ بلا شہر یہ سبب مگر کیا اس سے ثابت ہو گیا کہ قدرت الہی کے طریقے
 اور اس کے قانون اسی حد تک ہیں جو ہمارے تجزیہ اور مشاہدہ میں آچکے ہیں اس سے زیادہ نہیں جس
 حالت میں الہی قانون کو غیر محدود و نامتناہی ایک ایسا ضروری مسئلہ ہے جو اسی سے نظام کارخانہ الوہیت

بقیۃ حاشیہ نہیں سمجھتے اور ایسا کلام بنانا انسانی طاقت کے اندر خیال کرتے ہو تو تم بھی ایک سونہ
 جہان میں ظاہری باطنی کمالات پر مشتمل ہونا کر پیش کرو اور اگر تم دینا سکو اور یاد رکھو کہ ہرگز نہیں بنا سکو
 تو اس گم سے ڈرو جس کا ایندھن پتھر (بت) اور آدمی ہیں یعنی بت اور مشرک اور منافقان لوگ ہی اس
 آگ کے بھڑکنے کا موجب ہو رہے ہیں اگر دنیا میں بت پرستی و شرک دے ایمانی و نافرائی نہ ہوتی تو وہ
 آگ بھی افزہ نہ ہوتی تو گویا اسکا ایندھن یہی چیزیں ہیں جو علت موجب اس کے افزوختہ ہونے کی ہیں اور
 پھر ایک جگہ فرماتا ہے و لو انزلنا ہذا القرآن علی جبل لفریت خاشعاً متصدعاً
 من خشية الله وتلاذ الاضال نصرہم الناس لعلمہم یتفکرون یعنی یہ
 قرآن جو قہر و اتوار کیا اگر کسی پہاڑ پر اتارا جاتا تو وہ خشوع اور خوف الہی سے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا اور یہ
 مثالیں ہم سب سے بیان کرتے ہیں کہ لوگ کلام الہی کی عظمت معلوم کرنے کے لئے عجز و فکر کریں
 یہ تو قرآن شریف میں ان اعجازی کمالات کا ذکر ہے جو خود اس کے نفس نفیس میں پائے جاتے ہیں
 لیکن انہیں نصرت خارجہ کے اعجاز ہی قرآن شریف میں بہت درج ہیں اور اس قسم کے معجزات
 بحال قرآنی کے لئے بطور اس بنیاد کے ہیں جو غیوروں کو پہنایا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ نفس خاصہ و قوی
 نبیہ کے محتاج نہیں گو اس سے اس کی آب و تاب کی مقدار اور بڑھ جاتی ہے اسجگہ واضح ہے کہ نصرت

دوست اور اسی سے ترقیات علمیہ کا ہمیشہ کے لئے دروازہ کھلا ہوا ہے تو پھر کفایت علمی کی اہمیت
 ہے کہ ہم ہمہ نگارہ حجت پیش کریں کہ جو امر ہماری سمجھ اور شاہدہ سے باہر ہے وہ قانون قدرت سے بھی
 باہر ہے بلکہ جو حالت میں ہم اپنے ذہن سے اقرار کر چکے کہ قوانین قدرت یہ غیر متناہی اور غیر محدود ہیں تو پھر
 ہمارے اصول ہونا چاہئے کہ ہر ایک نئی بات جو ظہور میں آوے پہلے ہی اپنی عقل سے بالاتر دیکھ کر اس کو رد
 نہ کریں بلکہ خوب متوجہ ہو کر اس کے ثبوت یا عدم ثبوت کا حال جانچ لیں اگر وہ ثابت ہو تو اپنے قانون قدرت
 کی فہرست میں اس کو بھی داخل کریں اور اگر وہ ثابت نہ ہو تو صرف اتنا کہہ دیں کہ ثابت نہیں مگر اس بات
 کے کہنے کے ہم ہرگز مجاز نہیں ہونگے کہ وہ امر قانون قدرت سے باہر ہے بلکہ قانون قدرت سے باہر
 کسی چیز کو سمجھنے کے لئے ہمارے لئے پر ضرور ہے کہ ہم ایک دائرہ کی طرح خدا تعالیٰ کے تمام قوانین کی
 ابدی پر محیط ہو جائیں اور بخوبی ہمارا فکر اس بات پر احاطہ تمام کرے کہ خدا تعالیٰ نے روز ازل سے آج تک
 کیا کیا قدرتیں ظاہر کیں اور آئندہ اپنے ابدی زمانہ میں کیا کیا قدرتیں ظاہر کرے گا کیا وہ جدید و جدید

یقینہ حاشیہ خارجیہ کے معجزات قرآن شریف میں کئی نوع پر مندرج ہیں ایک نوع تو یہی کہ خود عاصی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خدا تعالیٰ نے آسمان پر اپنا قانون قدرت مندرجہ دکھایا اور چاہا کہ
 وہ حضرت سے کر دیا۔ دوسرے وہ حضرت جو خدا تعالیٰ سے جناب مدح کی دعا سے زمین پر کیا اور ایک حضرت
 قحطیات برس تک ڈالیاں پکے کہ تو کون نے بڑیوں کو پسیدہ کیا یا تیسرے وہ حضرت ابیحازی جو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شکر کفار سے محفوظ رکھنے کے لئے روز ہجرت کیا گیا یعنی جبکہ کفار مکہ نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ جل شانہ نے اپنے جس پاک نبی کو اس بارگاہ کو
 خبر دی اور مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کر جانیکا حکم فرمایا اور پھر بیعت نصرت و ایس کی بشارت دی بعد کا روز
 اور دو پہر کا وقت اور بیعت ہی گری سکے دن تھے جب یہ ابتدا منجانب اللہ ظاہر ہوا اس صیبت کی حالت میں
 جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک ناگہانی طور پر اپنے قریبی شہر کو پہنچے تھے کہ وہاں فتنے مارتے
 کی تہمت سے چاروں طرف سے اس مبارک گھر کو گھیر لیا تب ایک جانی عزیز جبکہ وجود و محبت اور ایمان سے
 خمیر کیا گیا تھا جاتیازی کے طور پر آنحضرت کے بستر پر بشارہ نبوی و شریعت سے منہ نہ چھپا کر لیٹ رہا کہ اے خدا
 جاسوس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکل جانے کی کچھ تفتیش نہ کریں اور اسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 لئے صبر سے رہیں کہ کس پر کسے ہر مذہب جان و نفسانہ عشق است کر این کار بعد صدق کنا نہ جو جب

قدرتوں کے ظاہر کرنے پر قادر ہو گیا کہ وہ اس کے بل کی طرح انہیں چند قدر توں میں مقید اور محصور رہ گیا جسکو ہم دیکھ چکے ہیں اور جہیز ہمارا بخوبی احاطہ ہے اور اگر انہیں میں مقید اور محصور رہ گیا تو باوجود اس کے غیر محدود و انوسیت اور قدرت اور طاقت کے یہ مقید اور محصور رہنا کس وجہ سے ہو گیا وہ آپ ہی وسیع قدر توں کے دکھلانے سے عاجز آئیگا یا کسی دوسرے قاصر نے اس پر جبر کیا ہو گیا اسکی خدائی کو انہیں چند قسم کی قدر توں سے توت پہنچتی ہے اور وہ معری قدر توں کے ٹکڑے کر کے اسے اپنے فرائض آتا ہے بہر حال اگر ہم خدا تعالیٰ کی قدر توں کو غیر محدود مانتے ہیں تو یہ ہنوں اور دیوانگی ہے کہ اسکی قدر توں پر احاطہ کر نیکی امید رکھیں کیونکہ اگر وہ ہمارے مشاہدہ کے پانچویں محدود ہو سکیں تو پھر غیر محدود اور غیر تنہا ہی کیونکر ہوں اور صورتیں نہ صرف نقص میں آتا ہے کہ ہمارا فانی اور ناقص تجربہ خدائے اعلیٰ و اعلیٰ کی تمام قدر توں کا حدت کرنے والا ہو گا بلکہ ایک بڑا بھاری نقص رہی ہے کہ اسکی قدر توں کے

بقیہ حاشیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے اس وفادار اور جان نثار عزیز کو اپنی جگہ پہنچ کر چلے گئے تو آخر تفتیش کے بعد ان نالایق بد باطن لوگوں نے تعاقب کیا اور چاہا کہ راہ میں کسی جگہ پا کر قتل کر ڈالیں اس وقت اور اس مصیبت کے وقت میں بجز ایک باخلاص اور بزرگ اور دلی دوست کے اور کوئی انسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہمراہ دہشتان ہر وقت اور نیز اس پر خطر فرمیں وہ مولیٰ کریم ساتھ تھا جس نے اپنے اثر کمال وفادار بندہ کو ایک عظیم الشان اصلاح کے لئے دنیا میں بھیجا تھا اس لئے اپنے اس پیارے بندہ کو محفوظ رکھنے کے لئے بڑے بڑے حجاب تصرفات اس راہ میں دکھلائے جو اجمالی طور پر قرآن شریف میں مزج ہیں بخدا انکے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جاتے وقت کسی مخالف نے نہیں دیکھا حالانکہ صبح کا وقت تھا اور تمام مخالفین آنحضرت کے گھر کا محاصرہ کر رہے تھے سو خدائے تعالیٰ نے جیسا کہ سورہ شہین میں اسکا ذکر کیا ہے ان سب اشیا کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے سروں پر خاک ڈال کر چلے گئے۔ انا بخدا ایک یہ کہ اللہ جل شانہ نے اپنے نبی محصوم کے محفوظ رکھنے کے لئے یہ امر عارق عادت دکھلایا کہ باوجودیکہ مخالفین اس غارت گاہ پہنچ گئے تھے حسین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہ اپنے رفیق کے خفی تھے مگر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ سکے کیونکہ خدا تعالیٰ نے ایک کبوتر کا بڑا بیج دیا جس نے اس غارت گاہ پر پہنچا اور اس سے

محدود ہونے سے وہ خود بھی محدود ہو جائیگا اور پہرہ کی بنا پر لگا کہ جو کچھ خدا تعالیٰ کی حقیقت اور
کہنے سے پہلے سب معلوم کر لی ہے اور اس کے گھڑاؤ اور ترتیب ہم پہنچ گئے ہیں اور اس کلمہ میں
حقیقت کفر اور بے ادبی اور بے ایمانی پوری ہوئی ہے وہ ظاہر ہے حاجت بیان نہیں سوا ایک
محدود زمانہ کے محدود درجہ و درجہ کو پورا پورا قانونی قدرت خیا کی کہنا اور اپنے غیر تنہا ہی سلسلہ
قدرت کو ختم کر دینا اور آئندہ کے لئے اسرار کھلنے سے ناامید ہو جانا اُن پست نظروں کا نتیجہ ہے
جنہوں نے خدا کے ذوالجلال کو جیسا کہ چاہتے شاخت نہیں کیا اور جو اپنی فطرت میں نہایت
منقش واقعہ ہو سکے ہیں اُن تک کہ ایک کنوین کے بندک ہو کر خیال کر رہے ہیں کہ گویا ایک سمندر پر
بقیہ حاشیہ مخالف لوگ دھوکا میں پڑ کر ناکام واپس چلے گئے۔ از انجیل ایک یہ کہ ایک مخالف جو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پکڑنے کے لئے مدینہ کی راہ پر گھڑاؤ ڈالے چلا جاتا تھا جب وہ اتفاقاً
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پہنچا تو جناب مروج کی بددعا سے اس کے گھوڑے کے چاروں سیم
زمین میں دھنس گئے اور وہ گر پڑا اور پہرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پناہ مانگ کر اور عفو تقصیر کر
واپس مٹ آیا۔ چوتھی وہ تصوفی اعجازی کہ جب دشمنوں نے اپنی ناکامی سے منغل ہو کر لشکر کشی کے ساتھ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چڑائی کی تا مسلمانوں کو بواہی تھوڑے سے آدمی تھے بواہر دین اور دین
کا تمام نشان مساویں تب اسمبلی نے جناب موصوف کے ایک ٹھکی کنکریوں کے چلانے سے مقام
دبر میں دشمنوں میں ایک تہلکہ ڈال دیا اور ان کے لشکر کو شکست فاش ہوئی اور خدا تعالیٰ نے اُن چند
کنکریوں سے ہزاروں کے بڑے بڑے سرداروں کو مسلمان اور اندھا اور پریشان کر کے وہیں رکھا
اور انکی لاشیں انہیں نقامت میں گراہیں جبکہ پہلے ہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے
انکے نشان ہٹا رکھے تھے ایسا ہی اور کسی عجیب طور کے تائیدات و تصرفات الہیہ کا رجوع خالق عادت
ہیں (قرآن شریف میں ذکر ہے جتنا متصل یہ ہے کہ کیمکر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو سکینی اور غیری
اور مٹی اور تنہائی اور کسی کی حالت میں مبعوث کر کے پھر ایک قلیل عرصہ میں جو میں سے بھی
کلم تھا ایک عالم پر قیام کیا اور شہنشاہ قبط علیہ دبا و شان و دیار شام و مصر و ملک بلین و جلد و
نرات وغیرہ پر غلبہ بخشا اور اس گھوڑے ہی عرصہ میں فتوحات کو جزیرہ نما عرب سے لیکر دیکھا جو
سبک پھیلا دیا ادا ان ممالک کے اسلام قبول کر لیا کی طور پر شکی قرآن شریف میں خبر دی۔ اس حالت

پر انکو جو رہو گیا ہے تمام خوشیاں عارفوں کی اور تمام راحتیں غمزدوں کی یہیں ہیں کہ خدا تعالیٰ کی قدرتوں کا کنارہ لا یدرک ہے میں یہ نہیں کہتا کہ بے تحقیق اور بے ثبوت عقلی یا ذہنی تاریخی کسی نئی بات کو مان لو کیونکہ اس عادت سے بہت سے ربط میاں کا ذخیرہ کٹھا چاہیگا بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ خدائے ذوالجلال کی تعظیم کر کے اُسکے نئے کاموں کی نسبت (جو ہماری محدود نظر و بین میں نئے دکھائی دیتے ہیں) بجا ضد بھی مت کرو کیونکہ جیسا کہ میں بیان کر چکا ہوں خدا تعالیٰ کی عجائب قدرتوں اور دقائق حکمتوں اور بیچ در بیچ اسراروں کے ابھی تک انسان نے کلی حدت نہیں کی

بقیہ حاشیہ - بیانی اور پراسی عجیب و غریب فخر و نظر و فکر بڑے بڑے دانشمند اور فاضل انگیزوں نے بھی شہادت دی ہے کہ جس جلدی سے اسلامی ملذات اور اسلام دنیا میں پھیلا ہے اسکی نظیر صرف تواریخ دنیا میں کسی جگہ نہیں پائی جاتی اور ظاہر ہے کہ جس امر کی کوئی نظیر نہ پائی جائے اسی کو دوسرے منظر میں خارق عادت بھی کہتے ہیں غرض قرآن شریف میں تصرفات خارجہ کا ذکر بہ بطور خارق عادت بہت جگہ آیا ہے بلکہ ذرا نظر کرو لکھو تو اس پاک کلام کا ہر یک مقام تأییدات الہیہ کا تقاریر بجا رہا ہے اور ایک تصویر کھینچ کر دکھا رہا ہے کہ کیونکہ اسلام اپنی اول حالت میں ایک خوب تر و تزج کی طرح دنیا میں ابھرا اور پھر وہ تھوڑے عرصہ میں جو خارق عادت ہے کیا بزرگ و عظیم القدر ہو کر اُکھرے دنیا میں پھیل گیا اور ہر یک موقع پر کیا کیا عجیب تأییدات الہیہ اسکی حالت میں ظہور میں آتی رہیں - اب ہم بیرونی معجزات کا بیان (جو اعجازی تصرفات ہیں) اسقدر کافی سمجھ کر ان معجزات کی تشریح کچھ زیادہ کرنا چاہتے ہیں جو قرآن شریف کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں اور اسکی بطوری اور نغمہ خاص میں ہیں کیونکہ اس قسم کے معجزات باعث دائمی شہرہ و اور وجوہ کے قومی الاثر ہیں جنکو ہر ایک عالم صادق باطنی انکو توجہ دیکھ سکتا ہے اور ہر ایک شخص کی نظر میں باضرورت قابل تہنیں ٹہر سکتے ہیں متوا اول جاننا چاہئے کہ سب سے عادات الہیہ میں سے ایک ایسی عادت ایوان کہہ کر اشراف و درمطیق کے افعال میں سنہ ایک ایسا فعل ہے جسکے اضافی طور پر خارق عادت کہنا چاہئے پس اس خارق عادت کی حقیقت صرف اسقدر ہے کہ جو پاک نفس لوگ عام طریق و طرز انسانی سے ترقی کر کے اور معمولی عادت کو بڑا کر قریب آجی کے میدانوں میں آگے قدم رکھتے ہیں تو خدا تعالیٰ جب حالت انکے ایک ایسا عجیب معاملہ ان سے کرتا ہے کہ وہ تمام حالت انسانی پر خیال کر نیکیے بعد ایک مسخرانہ عادت دکھائی دیتا ہے اور جھگڑا انسان اپنی بشریت کے وطن کو چھوڑ کر اپنے نفس کے عجایب کو چھوڑ کر

عبودیت کی حقیقت سے نہایت دور پڑا ہوا ہے لیکن میں اُن خشک فلسفیوں کو جو عشق الہی اور
اُسکی بزرگ ذات کی قدر شناسی سے غافل ہیں بھائی تک مجھے طاقت عقلی ہی گئی ہے بدلائل شافیہ
راہ راست کی طرف پھینکا جاتا ہوں کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ اُنکی روحانی زندگی بہت ہی کمزور ہو گئی ہے
اور اُنکی چچا آزادی اور ضعف ایمان نے بہت ہی بُرا اثر اُنکے ارادتِ باطنی اور اُنکی مینی اولوالعزمی اور اُنکی
اندرونی حالت پر ڈالا ہے اور عجیب طور پر اُنہوں نے منکالت کو مصداقت کے ساتھ ملا دیا ہے مذہب
وہ چیز ہے جسکی برکات کی اصل حُرہ ایمان و اعتبار و حسن اعتقاد و حسن ظن و اطاعت و اتباعِ محبوبِ صادق

بقیۃ حاشیہ جان کنی اور محنت اور مدت تک زمین کہودنے کے وہ پانی نکل نہیں سکتا سیطحِ آتش مرق

الہی جب تک اپنے کمالِ اشتغالِ کجالات میں نہ آئے تب تک اُنکے فوائدِ مرتب نہیں ہو سکتے لیکن جب وہ
کامل طور پر فروغ ہو جاتی ہے اور چاروں طرف سے بھرک اُٹھتی ہے تب وہ دخلِ شیطان سے محفوظ
رکھنے کیلئے فرشتوں کا کام دیتی ہے اور ملائکِ حفاظت میں شام کجالاتی ہے پاکِ اعمال اور پاکِ مالتین
اور پاکِ وارداتین اور پاکِ جوش اور پاکِ زور اور پاکِ حزن اور پاکِ اخلاقی ظہور جب اپنے اشتغالِ
کمالِ کجالات میں ہوں تو اُن نیک اور ہوشیار چوکیداروں کی طرح ہیں جو اپنے مالک کے محل کے
دروازوں پر چاروں طرف و زرات پہرہ کے لئے کھڑے رہتے ہیں سو ہر چند اُس محل کے ساری دروازے
کھلے ہیں (یعنی ہر قسم کی تقویت اور استعدادیں) مگر باعثِ تنقیدِ محافظینِ بحرِ مسرور ہوا اور محبوبِ چیزوں
کوئی بالکلیہ چیز اندر نہیں جاسکتی اور اگر گشتا یا چور اندر جائیکا ارادہ کرتا ہے تو پکڑا جاتا ہوا اور کھاتا ہوا
لیکن وہ محل جسکے دروازے تو کھلے ہیں مگر دروازوں پر کوئی نیک و ہوشیار چوکیدار نہیں گواہین
بہشتی ہوا اور اچھی اچھی چیزیں بھی داخل ہوتی ہیں مگر ایسے گھروں کو اکثر چور لگے رہتے ہیں اور کتے اُسکی
چیزوں کو پلید کرتے رہتے ہیں سو یہ گہرائی کی حالت میں رہتا ہوں جس جگہ صفوت و عصمت و تقبل
و محبت کامل قائم و درددل و شوق و خوف ہی اُسجگہ انوارِ وحی کے قابلِ تجلیاتِ بغیرِ کمزوری کسی نوع کی
ظلمت کے وارہوتے رہتے ہیں اور آفتاب کی طرح چمکتے ہوئے نظر آتے رہتے ہیں اور جگہ یہ مرتبہ کمالِ تمام کا
نہیں اُسجگہ وحی ہی اُس عالی مرتبہ میں منتزل ہوتی ہے جو عرضی الہی ایک ایسا آئینہ ہے جس میں صفاتِ تعالیٰ
کی صفاتِ کمالیہ کا چہرہ حسبِ صفائی باطن نبی منزل علیہ کے نظر آتا ہے اور چونکہ حضرت صلے اللہ علیہ
وآلہ واصحابہ وسلم اپنی پاکِ باطنی و انشراحِ صدری و عصمت و حیاء و صدق و صفا و توکل و وفا اور عشقِ الہی

دکلام آہی ہے لیکن وہ لوگ اپنے غلط فلسفہ کی وجہ سے مذہب کی حقیقت کچھ اور ہی سمجھ رہے ہیں انہیں لازم ہے کہ تعصب اور خود پندی کے شور و غوغا سے اپنے تئیں الگ کر کے سیدھی نظر اور سیدھے خیال سے اس سوال پر غور کریں کہ ایمان کیا شے ہے اور اس پر ثواب مسترب ہو نیکی کیوں میسر کیجاتی ہے

بقیۃ حاشیہ کے تمام لوازم میں سب اقباسے بڑھ کر اور سب سے افضل و اعلیٰ و اکمل و ارفع و اجماعی و اصفا تھے اسلئے خدا سے جلت ذلے انکو عطر کالات خاصہ سے سب سے زیادہ معطر کیا اور وہ سینہ و دل جو تمام اولین و آخرین کے سینہ و دل سے فراخ تر و پاک تر و معصوم تر و روشن تر و عاشق تر تھا وہ اُسی لائق ٹھہر کہ اس پر ایسی وحی نازل ہو کہ جو تمام اولین و آخرین کی وجہوں سے اقویٰ و اکمل و ارفع و اتم ہو کر صفات الہیہ کے دکھانے کے لئے ایک نہایت صاف اور کشادہ اور وسیع آئینہ ہو سوسہی جو ہم کر قرآن شریف ایسے کالات عالیہ رکھتا ہے جو اسکی تیز شعاعوں اور شوخ کرنوں کے آگے تمام ضعف سابقہ کی چمک کا عدم ہو رہی ہے کوئی ذہن ایسی صداقت نکال نہیں سکتا جو پہلے ہی سے اُس میں موج نہ ہو۔ کوئی فکر ایسے بران عقلی پیش نہیں کر سکتا جو پہلے ہی سے اُسے پیش کی ہو کوئی تقریر ایسا قوی اثر کسی لہر پڑا نہیں سکتی جیسے قوی اور پُر بکرت اثر لاکھوں دلوں پر وہ ڈالتا آیا ہے۔ وہ بلاشبہ صفات کمالہ حق تعالیٰ کا ایک نہایت مختصراً آئینہ ہے جس میں سچوہ سب کچھ بتا ہو جو ایک سالک کو مراجع عالیہ حضرت تک پہنچنے کے لئے درکار ہے۔

اور جیسا کہ ہم عنوان اس حاشیہ پر لکھ چکے ہیں معرفت حقانی کے عطا کرنے کے لئے تین وزیری قرآن شریف میں ٹپے ہوئے ہیں ایک عقلی یعنی خدا تعالیٰ کی ہستی اور حالیت اور اسکی توحید اور قدرت اور رحم اور قیومی اور عجائزات وغیرہ صفات کی شناخت کے لئے جہاں تک علوم عقیدہ تعلق ہے استدلالی طریق کو کامل طور پر استعمال کیا ہے اور اس استدلال کے ضمن میں مناسبت منطق و علم بلاغت و فصاحت و علوم طبیعی و طبابت و ہنر و دوا و قانون فلسفہ و طریق جدول مناظرہ وغیرہ تمام علوم کو نہایت لطیف و سوز و غم پر بیان کیا ہے جس سے اکثر رقیق مسائل کا بیج کھلتا ہے۔ پس یہ طرز بیان جو فوق العادت ہے از قلم عجیب و عقلی ہے کیونکہ بڑے بڑے فیلسوف جنہوں نے منطق کو ایجاد کیا اور فلسفی کے قواعد مرتب کئے اور بہت کچھ طبیعی اور ہنریت میں کوشش و مغر زنی کی وہ باعث نقصان عقل اپنے اُن علوم سے اپنے دین کو مدد و نہی نہیں دے سکے

سوجانا چاہئے کہ ایمان اس اقرارِ سامی و تصدیقِ قلبی سے مراد ہے جو تبلیغِ دین یا کسی نبی کی نسبت محض نفی اور ردِ رائے کی بجائے محاط سے صرف نیک طبعی کی بنیاد پر اپنی بعض وجہ کو معتبر سمجھ کر اور اسطرح غلبہ اور رجحان پاکر بغیرِ انتظارِ کامل اور قطعاً اور واضح کاف ثبوت کے دلی انشراح سے قبولیت و تسلیمِ ظاہر کی جائے بقیہ حاشیہ اور نہ اپنی غلطیوں کی اصلاح کر سکے اور نہ آورد کو فائدہ دینی پہنچا سکے بلکہ اکثر ائمہ

دہریہ اور ملحد و ضعیف الایمان بہتے اور جو بعض اُن میں سے کسی قدر خدائے الٰہی پر ایمان لائے نہ ہوں شدائد کو صد اقت کے ساتھ ملا کر اور ضعیف کو صیب کے ساتھ مخلوط کر کے راہِ راست کو چھوڑ چکا پس یہ اہل عقل از قبیل غارقِ عادت ہے جس کے استدلال میں کوئی غلطی نہیں اور جس نے علمِ مذکور سے ایک ایسی شائستہ خدمت لی ہے جو کہیں کسی انسان نے نہیں لی اور اسکے ثبوت کے لئے یہی کافی ہے کہ دلائل موجود باری عز و ہر اور اسکی توحید و خالقیت و غیر صفات کمالہ کے اثبات میں بیانِ قرآن شریف کا ایسا محیط و حاوی ہے جس سے بڑا کہ ممکن ہی نہیں کہ کوئی انسان کوئی جدید زبان پیش کر سکے اگر کیونکہ شک ہو تو وہ چند دلائل عقلی متعلق اثباتِ ہستی باری عز و ہر اسکی توحیدِ الٰہی کی حاقیت یا کسی دوسری اہلی صفت کے متعلق بطور امتحان پیش کرے تا بمقابلِ قرآن شریف میں جو وہی دلائل پائے بڑا کہ اسکو دکھلائے جائیں جسکے دکھلائیکے ہم آپ ہی ذمہ دار ہیں غرض یہ دعوئے اوپر تعریفِ قرآنی لاف و گزاف نہیں بلکہ حقیقت میں حق ہے اور کوئی شخص عقائدِ حقہ کے اثبات میں کوئی ایسی دلیل پیش نہیں کر سکتا جسکے پیش کرنے سے قرآن شریف غافل نہ ہو قرآن شریف باوجود بلند بیرون جگہ اپنے احاطہ تامہ کا دعویٰ پیش کرتا ہے چنانچہ بعض آیات ان میں سے اس شاہد میں درج بھی کر چکے ہیں مگر اگر کوئی طالبِ حق آزمائش کا شائق ہو تو ہم اسکی تسلی کامل کر نیکے لئے مستعد و تیار اور ذمہ دار ہیں مگر افسوس تو یہ ہے کہ اس غفلت اور لاپرواہی اور بے قیامی کے زمانہ میں ایسے لوگ بہت ہی تہوڑے ہیں جو صدقِ دلی سے طالبِ حق ہو کر اس حقیقتِ غنیمتِ معجزہ کبرے کی آزمائش چاہیں بلکہ وہ اسی میں اپنی سرخروی بھیج دیتے ہیں کہ بات کو سنستے ہی انکار کر دین لیکن ظاہر ہے کہ صرف اس بات کے کہنے سے کہ ہم نہیں سنتے یا ہم اسکو خلافِ عقل و خلافِ قانون قدرت سمجھتے ہیں امرِ شانہ و ذمہ فیہ انفصال نہیں پاتا اور صداقت پسندوں کی طریقِ ہرگز نہیں ایک شخص کو ایک امر متنازعہ فیہ کے اثبات کے لئے میدان میں کھڑے دیکھ کر اور آورد بڑا ہوا کرتا ہے

لیکن جب ایک خبر کی صحت پر وجوہ کا ملاحظہ اور دلائل کا فیہ عقیدہ لجاوین تو اس بات کا نام یقین ہے جسکو دوسرے نفعیوں میں علم الیقین بھی کہتے ہیں اور جب خدا تعالیٰ خود اپنے خاص جذبہ اور مہبت سے غماز عبادت کے طور پر انوار ہدایت کہو لے اور اپنے آلاء و نعماء سے آشنا کرے اور گدنی طور پر بقیہ صائنہ سکے ہر اس کی طرف رخ نہ کریں اسے آزاد نہ دیکھ لیں اور دور بیٹھے یوں ہی کہتے ہیں کہ اس کی باتیں جہوٹ اور بے اصل ہیں کیا یہ شیوہ کسی واقعی رہنما کا ہو سکتا ہے بزرگ نہیں بزرگ نہیں دوسرا دروازہ معرفت الہی جو قرآن شریف میں نہایت وسیع طور پر کھلا ہوا ہے واقعی علیہ ہیں جسکو دوسرے غماز عبادت کے علی اعجاز کہنا چاہئے وہ علوم کی قسم کہ میں اہل علم معارف میں یعنی جقدر معارف عالیہ میں اور اس کی پاک صداقتیں میں اور جقدر نکات و لطائف علم الہی ہیں جنکی اس دنیا میں تکمیل نفس کے لئے ضرورت ہے ایسا جی قدر نفس امارہ کی جہانیاں اور اس کے جذبات اور اس کی دوری و ادائیگی آفات میں یا جو کچھ انکا علاج اور اصلاح کی تدبیریں ہیں اور جقدر تزکیہ و تصفیہ نفس کے طریق ہیں اور جقدر اخلاق فاضلہ کے انتہائی ظہور کی علامت و خواص و لوازم ہیں یہ کچھ بابت فائے نام قرآن مجید میں بھرا ہوا ہے اور کوئی شخص ایسی قدرت یا ایسا کتبہ الہیہ یا ایسا طریق وصول الی اللہ یا کوئی ایسا نادریا پاک طہر مجاہدہ و پرورش الہی کا کمال نہیں دیکھتا جو اس پاک کلام میں درج نہ ہو۔ دوسرے علم خواص روح و علم نفس ہے جو ایسے احاطہ عام سے اس کلام مجید نظام میں اندراج پایا ہے کہ جس سے غور کرنیوالے سمجھ سکتے ہیں کہ مجر فائدہ و مطلق کے یکسے کا کام نہیں تیسرے علم مبدا و معاد و دیگر امور غیبیہ جو عالم الغیب کے کلام کا ایک لازمی فاعل ہے جس سے دل و ن کو تسلی و تسخنی ملتی ہے اور غیب دانی خدا سے فائدہ مطلق کی مشہوری طور پر ثابت و تحقیق ہوتی ہے یہ علم ان تفصیل اور کثرت سے قرآن شریف میں پایا جاتا ہے کہ دنیا میں کوئی دوسری کتاب اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی یہ ہر علاوہ اس کے قرآن شریف کے تائید و توثیق میں اور علوم سے پہلی عجزی طور پر قدرت الہی ہے اور مطلق اور طبی اور فلسفہ اور ہنر اور علم نفس اور طبابت اور علم ہندسہ اور علم بلاغت و فصاحت وغیرہ علوم کے وسائل سے علم دین کا سمجھنا اور ذہن نشین کرنا یا اس کا تفہیم درجہ بدرجہ آسان کر دینا یا اس کوئی بڑا فن قائم کرنا یا اس سے کسی دان کا اعتراض اٹھانا مد نظر رکھا ہے غرض طفیل طور پر یہ سب علوم خدمت دین کے لئے بطور غماز عبادت قرآن شریف میں اس عجیب طرز سے سرے ہوئے ہیں جسے ہر ایک درجہ کا ذہن فائدہ اٹھا سکتا ہے اور اگرچہ دلی جوش اس عاجز کا اس بات کی طرف دہن

عقل اور علم عطا فرماوے اور ساتھ اسکے ابواب کشف اور ابہام بھی منکشف کر کے عجائبات الوہیت کا سیر
کراوے اور اپنے محبوبانہ حسنِ جمال پر اطلاقِ بخشے تو اسی مرتبہ کا نام عرفان ہے جسکو دوسرے نقطوں میں
عبقروں یقین اور ہدایت اور بصیرت کے نام سے بھی موسوم کیا گیا ہے اور جب ان تمام مراتب کی شدتِ اثر

بقیہ حاشیہ دل کینچ رہا ہے کہ ان سب علوم میں محدود و متین تین مسائل علمی جو قرآن شریف میں درج ہیں

نمود کے طور پر اسجگہ لکھے جائیں اور کچھ برابر میں عقیدہ بھی جو اس پاک کلام میں اثباتِ اصول میں کے
لئے اندراج پائے ہیں تحریر ہوں لیکن چونکہ یہ سب بیانات طوالت طلب ہیں اور سارا نہ اذیتنا ہو چیلانِ محرم
ہونیکے انکی برداشت نہیں کر سکتا اور کتابِ براہین احمدیہ خود ان سب باتوں کے متکفل

ہے اسکے خوفِ طناب سے ترک کر دیا گلاب میں حق انشاء اللہ تعالیٰ برابر میں احمدیہ میں ان سب
مقاصد کو پالینگے مگر اسجگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ اگرچہ یہ علوم کسی طور پر بھی لوگ حاصل کرتے ہیں
لیکن ایک اتنی محض جو بحثِ تاریکی اور جہالت کے زمانہ میں ایک جھلکی ملک میں پیدا ہوا ہے

مکتب میں ایک حرف نہ پڑا اور خلاصہ سے کبھی مخالفت نہ ہوئی اور منطق اور طبعی اور طبیعت
اور علم نفس وغیرہ کا اپنی پر جہالت ملک میں نام بھی نہ سنا اس سے یہ چشمہ فیض کامل اور صحیح طور پر بخش
مارنا ایسا کہ کوئی فلسفی اس پر سبقت نہ لیا اسکے یہ بات عقلِ خارقِ عادت ہے جو شخص بالکل ان پڑہ
ہو کر ایسے ہمیشہ طور پر حقائقِ عالیہ فلسفہ و طبعی و طبیعت و علم خواص روح و معارفِ دین وغیرہ کسی کے

سکھائے اور پڑھائے کے بیان کرے تو اسکے معجزہ ہونے میں کسی راز اور نصف مزاج کو تامل
نہیں ہو سکتا۔ تیسرا دروازہ معرفتِ الہی کا جو قرآن شریف میں امد جہانہ نے اپنی عنایتِ خاص
سے کھول رکھا ہے برکاتِ روحانیہ میں جسکو اعجازِ تاثیر بھی کہنا چاہئے۔ یہ بات کسی سمجھ و ادراکِ مخفی
نہیں ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زاد بوم ایک محدود و جزیرہ نما ملک ہے جسکو

عرب کہتے ہیں جو دوسرے ملکوں سے ہمیشہ بے تعلق رہ کر گویا ایک گوشہٴ تنہائی میں پڑا رہا ہے
اس ملک کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے پہلے بالکل وحشیانہ اور دزدان کی طرح
زندگی بسر کرنا اور دین اور ایمان اور حقِ امد اور حقِ العباد سے خیرِ محض ہونا اور سینکڑوں
برسوں سے بت پرستی و دیگر ناپاک خیالات میں ڈوبے چلے آنا اور عیاشی اور بدعتی اور
شراب خواری اور قمار بازی وغیرہ فحش کے طریقوں میں انتہائے درجہ تک پہنچ جانا اور چوری اور

سحر عارف کے لمین ایک ایسی کیفیت تھی جہاں عشق اور محبت کا نور تعالیٰ پیدا ہوا تھا جو کہ تمام وجود عارف کا اس کی لذت
سحر ہوا چار اور آسمانی انوار کے دل پر نقل احاطہ کر کے ہر ایک خلعت و مقبض و تنگی کو درسیان سے اٹھا دینا پتیاں
کہ کوئی کمال اور بے عشق و محبت و باعث انتہا ہر جوش صدق و صفائی بلا اور صیبت بھی محسوس اللذت و مدد

بقیہ حاشیہ ترقی اور خونیازی اور دختر کشی اور بیٹیوں کا مال کہا جانے اور بیکہ حقوق بالینے

کو کچھ گناہ نہ بچنا غرض ہر ایک طرح کی بُری حالت اور ہر ایک نوع کا اندھیرا اور ہر قسم کی ظلمت و غفلت
علامہ طور پر تمام عربوں کے دلوں پر چھائی ہوئی ہونا ایک ایسا واقعہ مشہور ہے کہ کوئی شخص بخل

بھی بشرطیکہ کچھ واقفیت رکھتا ہو اُس سے انکار نہیں کر سکتا اور یہ امر بھی ہر ایک مصنف و مفسر و
کہ وہی جہل اور وحشی اور یا وہ اور ناپاراسطیع لوگ اسلام میں داخل ہونے اور قرآن کو قبول کرنے

کے بعد کیسے ہو گئے اور کیونکر تاثیرات کلام الہی اور صحبت بنی معصوم نے بہت ہی تہو و طہ و عرصہ
میں ان کے دلوں کو یک لخت ایسا تبدیل کر دیا کہ وہ جہالت کے بعد عارف دینی سے مالا مال ہو گئے

اور محبت دنیا کے بعد الہی محبت میں ایسے کہوئے گئے کہ اپنے وطنوں اپنے مالوں اپنے عزیزوں
اپنی عزیزوں اپنی جان کے آراموں کو اسد جلا نہ کے راضی کرنے کے لئے چھوڑ دیا چنانچہ یہ دونوں

سلسلے انکی پہلی حالت اور اُس نئی زندگی کے جو بعد اسلام انہیں نصیب ہوئے قرآن شریف میں
ایسی صفائی سے درج ہیں کہ ایک صالح اور نیک دل آدمی پڑھنے کے وقت بے اختیار چشم پر آب

ہو جاتا ہو پس وہ کیا چیز تھی جو انکو اتنی جلدی ایک عالم سے دوسرے عالم کی طرف کھینچ کر لے گئے
وہ دوسری باتیں یہ ہیں ایک یہ کہ وہ بنی معصوم اپنی قوت قدسیہ میں نہایت ہی قوی الاثر تھا یا اس کے کہ

ہوا اور نہ ہو گا دوسری خدا سے قادر مطلق تھی قیوم کے پاک کلام کی زبردست اور عجیب تاثیر تھی
کہ جو ایک گروہ کثیر کو ہزاروں ملتوں سے نکال کر نور کی طرف لے آئیں بلاشبہ یہ قرآنی تاثیریں عارف

عارف ہیں کیونکہ کوئی دنیا میں بطور ظہیر نہیں تبا سکتا کہ کہی کسی کتاب نے ایسی تاثیر کی کون اس بات کا ثبوت
دے سکتا ہے کہ کسی کتاب نے ایسی عجیب تبدیلی اصلاح کی جیسی قرآن شریف نے کی دید تو خود تہیت

ہے اور ایک شخص بھی ثابت نہیں ہو سکتا کہ جو کہی کسی اور زمانہ میں بڑا بڑا تاثیرات دید کا لالہ تھی
نیک ہو چکا ہو اور اس قدر تو دید کے پیرو خود اقرار کرتے ہیں کہ صرف دید کے چار رشتی کمال کے پہنچ

ہیں و بس مگر چار کا کمال مواہبی بے ثبوت ہر سچ تو یہ ہے کہ وہ کسے داشت والوں کو کہی بے قدر بھی

الصلوات ہو تو اس میں بھگتا نام طمان ہے جسکو دوسری لفظوں میں حق یقین اور فلاح اور نجات سے بھی تعبیر کرتے ہیں مگر یہ سب مراتب یا نالی مرتبہ کے بعد ملتے ہیں اور اس پر مرتب ہوتے ہیں جو شخص اپنے ایمان میں فتویٰ ہوتا ہے وہ رفتہ رفتہ ان سب مراتب کو پالیتا ہے لیکن جو شخص اپنی طریق کو اختیار نہیں کرتا اور ہر ایک

بقیہ حاشیہ نہیں ہو اگر خدا تعالیٰ کو واحد لا شریک ان کریمہ و جمیع فیوض کا سمجھیں اور اسکو کامل العزت ہتھ کو ہر ایک وجود کا موجود قرار دیں اور اس کے بھائی بندہ بن بٹھیں اگر کوئی شخص اس بات کو بڑا مانیں تو اسی کی گردن پر ہے کہ تاثیرات طیبہ ویکہ کو ثابت کر کے دکھلاوے اور ان الزاموں کو اس کے سر پر سے اٹھاوے جن سے ہندوؤں کے پریشکر کچھ بھی عزت باقی نہ رہی ہیں وید سے کوئی بے وجہ عناو نہیں مگر ہم سچ سچ کہتے ہیں اور ہم اپنے خدے کا دوسرا گواہ رکھ کر بیان کرتے ہیں کہ ہمارا اور کسی خدا ترس کو دلی انصاف اس بات کو ہرگز قبول نہیں کر سکتا کہ جس کائنات کے برکت وجود سے مذہب ذرہ قائم ہے اور جو تمام دنیا کا مالک کہلاتا ہے اسکی بادشاہی صرف دوسروں کے سہارے چلی آتی ہے ذہنی قدرت خاصہ سے اور تمام ردین اور اجسام یون ہی اتفاق اور قسمت سے اسکو ٹیگئے ہیں ناپ پیدا کرنے سے اور اسکی خدائی اتفاقی ہے نہ حقیقی اب وید سے موندہ ہم پر کفر قرآن شریف کی طرف دیکھنا چاہئے کہ کسی ایک تاثیرین کہلاتا ہے لاکھوں مقدسوں کا یہ تجربہ ہے کہ قرآن شریف کے اتباع سے برکات الہی پلے نازل ہوتی ہیں اور ایک عجیب پیوند مولیٰ کریم سے ہو جاتا ہے خدایتالی کے انوار اور اہام ان کے دلوں پر اترتے ہیں اور محارف اور نکات ان کے موندہ سے نکلتے ہیں ایک قوی توکل انکو عطا ہوتی ہے اور ایک حکم یقین انکو دیا جاتا ہے اور ایک لذیذ محبت الہی جو لذت وصال سے پرورش یاب ہر ان کے دلوں میں کہی جاتی ہے اگر ان کے وجود کو دن مصائب میں پسیا جائے اور سخت شکنجوں میں دیکر پھڑپھڑا جائے تو ان کا عرق بھر حب الہی کے اور کچھ نہیں دینا ان سے ناواقف اور وہ دنیا سے دور تر و بلند تر ہیں خدا کے معاملات ان سے خارق عادت ہیں انہیں پر ثبات ہوا ہے کہ خدا ہے انہیں پر گناہ ہے کہ ایک ہے جب وہ دعا کرتے ہیں تو وہ انکی سنتا ہے جب وہ پکارتے ہیں تو وہ انہیں جواب دیتا ہے جب وہ پناہ چاہتے ہیں تو وہ انکی طرف دوڑتا ہے وہ پالوں سے زیادہ ان سے پیار کرتا ہے اور انکی درو دیوار پر برکتوں کی بارش برساتا ہے پس وہ اسکی ظاہری و باطنی و روحانی و جسمانی تائید و ن سے شناخت کئے جاتے ہیں اور وہ ہر ایک میدان میں

صلابت کو قبول کرنے سے اول قطع فی اور یقینی اور نہایت واشگاف ثبوت ہلکتا ہے اسکی طبیعت کو اس
 راہ کو کچھ نہایت نہیں اور وہ اس لائق ہرگز نہیں جو ہو سکتا کہ اس قدر غنی بے نیاز کے فیوض حاصل کئے
 عبادت اسد قدیم کو سید چر جاری ہو اور یاس فن علم الہی کا نہایت باریک نکتہ ہے جس پر سعادت مندوں کو
 غور کرنی چاہئے کہ ہمیشہ ثواب اور فیضانِ ہادی ایمان پر ہے مترتب ہوتا ہو اس راہ کا سچا فلسفہ یہی ہے
 کہ انسان دین قبول کرنے کی ابتدائی حالت میں اس بے نیاز مطلق اور اسکی قدرت اور اس کے
 وعدہ و وعید اور اس کے اخبار و اسرار کے ماننے میں لبے لبے انکار و ن سے محبت رہی کیونکہ ایمانی
 صورت کے قایم رکھنے کے لئے (جس پر تمام ثواب وابستہ ہو) ضرور تھا کہ خدا تعالیٰ امور ایمانیہ کو ایسا کشف
 نہ کرتا کہ وہ دوسرے بدیہات کی طرح ہر ایک عام اور خاص کی نظر میں سلم الوجود ہو جاتی یہ تو سچ ہے
 کہ انسان محکف بود عقل ہے نامعقول یا تون کو مان نہیں سکتا اور نہ در حالت انکار قابل الزام ٹھہرتا
 ہے لیکن خدا تعالیٰ نہایت کر سے تم خوب سچ کہ خدا تعالیٰ بھی کسی نامعقول بات پر (رجوع عند العقل
 اسکی قدرت اور طاقت سے بعید ہے) ایمان لانے کے لئے مہینیں مجبور نہیں کرتا اور ہمارے کس فیض سے
 یہ نہیں نکلتا کہ تم کسی ایسی بات پر ایمان لاؤ جو فی الحقیقت دو بین نظروں میں نامعقول ہو بلکہ ہماری تقریر کا
 مدعا اور لب لباب یہ ہو کہ ایمانی امور ایسے ہونے چاہئیں کہ جو من وجہ ظاہر اور من وجہ مخفی ہوں اور
 امکانی طور پر عقل انکا وجود باور تو کر سکے مگر دوسرے مشہورات و مرئیات بدیہ کی طرح اٹھ پڑ کر کہہ لائے

بقیۃ حاشیہ اُنکی مدد کرتا ہو کیونکہ وہ اس کے اور وہ انکا ہے یہ باتیں بلا ثبوت نہیں اور ہم عقرب سالہ
 سلاح منیر میں انشا اللہ القدر ایک کوسٹا کہلا ثبوت اسکا دکھلائینگے لیکن ہم اس جگہ یہ
 ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ کسی دوسرے دین میں یہ برکتیں ہرگز نہیں دیدنے اگر آریوں کے دیونہ کچھ اثر
 ڈالا ہے تو وہ صرف گالیان اور دشنام دہی ہی تمام مقدسوں کو فوجی کہنا سپاک نیوں کا نام مٹا کر کہنا
 دنیا کے برگزیدوں کو مجرب بنے تین یا چار دید کے رشیدوں نامعلوم الوجود کو جوٹا اور دغا باز اور حشک
 قرار دینا نہیں گوگون کا کام ہو کیا ان لوگوں کے منہ سے مجرب فیطنوں اور بد زبانوں کے کبھی کچھ عارف الہی کے
 نکات بھی نکلے ہیں کیا مجرگندی تون اور ناکار خیالات یا تحقیر اور توہین اور ہٹھٹھ اور ہٹی اور پشدرت
 اور بدبود و افطون کے کبھی کسی حق بہید معرفت الہی کا بھی اکی زبان سے سنایا ہو کیا ان بتون سے کبھی کبھی خدا دی کا
 قطعہ ہی ترخ ہوتا ہے انہوں نے بلکہ ان کی مین کچھ ترقی کی ہو مگر نہیں جو کچھ پیکار شہر موطاہر ہر حاجت بیان نہیں نہ

یعنی انسان اور گدھے وغیرہ محسوس چیزوں کی طرح انکا وجود نہ ہو جنکو تو لکھ معلوم کر سکیں انچشم خود دیکھ
سکیں اور کھا سکیں یا اشکال مند سے اور اعمال جالبی کی طرح ایسے منکشف نہ ہوں جنہیں دس برس کے بچے
بھی خدات نہ کر سکیں غرض کہ کیفیت اُن میں محفوظ ہو جو ایمان کا مفہوم قائم رکھنے کے لئے ضروری ہے
اور پھر باہمیہ بالذات نظرون اور حقیقت شناسوں کی نگاہوں میں نامقول اور بعد از عقل بھی نہ ہوں
۵ نہ چندان بخور کو دانت بر آید نہ چندانکہ از ضعف جانت بر آید
اب خلاصہ و حاصل اس تقریر کیا ہے کہ کسی مذہب کے قبول کرنے سے غرض ہے کہ وہ طریق اختیار کیا
جائے جس سے خدا سے غنی مطلق جو مخلوق اور مخلوق کی عبادت سے بکلی بے نیاز ہے راضی ہو جائے اور
اُسکے فیوضِ رحمت اُترنے شروع ہو جائیں جن سے اندر ولی الالائشیں دور ہو کر صحنِ سینہ یقین اور معرفت سمی
چر ہو جائے سو یہ تدبیر اپنی فکر سے پیدا کرنا انسان کا کام نہیں تھا اسلئے اللہ جل شانہ نے اپنے وجود و پرا
عجابات قدرتِ خالقیت یعنی ارواح و اجسام و ملائک و دوزخ و بہشت و بعث و حشر و رسالت و دیگر
تمام اسرارِ ربودہ و معاد کو کیا ان طور پر پر وہ غیب میں کھلا کر کچھ کچھ قیاسی یا امکانی طور پر عقل کو اُس کو چھ
میں گد بھجی کر غرض کچھ دکھلا کر اور کچھ چھپا کر بندوں کو اُن سب باتوں پر ایمان لانیکے لئے ماسود کیا اور یہ
سب کچھ اسلئے کیا کہ جب بندہ باوجود کوشش و کوشاں غنائہ خیالات کے خدا تعالیٰ کی سب پر ایمان لائے گا اور یہ
عجاباتِ اخروی و وجود و دوزخ و بہشت و ملائک وغیرہ کو اُسکی قدرتِ مبینہ اعلیٰ سمجھ کر دیکھنے سے پہلے
یہی قبول کر لے گا تو یہ قبول کرنا اُسکے حق میں صدق شمار کیا جائیگا کیونکہ ہنوز یہ چیزیں در پر وہ غیب ہیں
اور مرئی اور مشہود طور پر نمایاں اور ظاہر نہیں ہیں سو یہ صدقِ خدا تعالیٰ کی توجہ رحمت کے لئے ایک
موجب ہو جائیگا کیونکہ خدا تعالیٰ بوجہ اپنی ہمتنا والی کو انجیل کو پھر توجہ رحمت کرتا ہے جسکا صدق ظاہر ہوتا ہے
یہ ان توانسان کی فطرتی عادت ہے کہ جو چیز کھلے کھلے طور پر پڑھنا یا مفید ہو اُس سے بہ نفرت بھاگتا یا
اُسکے لینے کو بصدِ رغبت دھرتا ہے یعنی جیسی صورت ہو لیکن اپنی اس عادت سے کسی شے کو اسکا حق
نہیں ٹھہر سکتا اگر کوئی شخص بجلی سے ڈر کر اپنے کو ٹھہے میں چھپ جائے یا شیر سے خوف کھا کر اپنی شہر
کی طرف بھاگے تو وہ ہرگز یہ نہیں کہتا کہ اسے بجلی یا شیر نے تم سے خوف کیا تم مجھ سے راضی ہو جاؤ سو
ظاہر ہے کہ جو ڈرنا یا امید کرنا ضروری طور پر لازم آتا ہے وہ کسی شخص میں یا فرین کا موجب نہیں ٹھہر سکتا
اسیوجہ سے لازم ہے کہ جو شخص خدا تعالیٰ اور اُسکے عجایباتِ آخر کو ماکر صا سند می کہی خوش بند ہے

وہ ان سب چیزوں کے ماننے میں جیسا طرون سے پرہیز کرے اور جہاں تک ممکن ہو مطالبہ دلائل میں نرمی اختیار کر کے فقط اتنا کرے کہ ایک راہ کو دوسری اہوں پر ترجیح دیکھ لے اور ایسے یقینی ثبوت کے لئے کہ جسے چار کا نصف دو ہے اپنی نابالغ عقل کو آوارہ اور سرگردان نہ رہنے دے بلکہ تمام تر سعادت تو اس میں ہے کہ غیب کی باتوں کو غیب ہی کی صورت میں قبول کرے اور ظاہری حواس کی خواہ مخواہ شہادت طلب کرنے سے اور فلسفہ کے طول طویل اور لا طائل جگہڑوں سے حتی الوسع اپنے تئیں بچا دے کیونکہ اگر خدا کو دیکھ کر بھی یا انتہائی تحقیقات سے ہی قبول کرنا ہے اور جزا سزا کو تجربہ کر کے ہی ماننا ہے تو پھر ایسے مین کوئی خاص فضیلت یا صدق پا جاتا ہر اس طرح پر کون ہے جو قبول نہیں کرتا دنیا میں ایسی طبعیت کا کوئی بھی آدمی نہیں کہ اگر اس کو پورا پورا ثبوت خدا کی ہستی یا عالم اجازات یا عجائبات قدرت کاملہ مل جائے تو پھر منکر ہی ہو مثلاً اگر خدا تعالیٰ ہر ایک انسان کو نظر آجائے اور ہر ایک کی زندگی گذرین دکھلا دے یا اگر مثلاً ایسا ہو کہ اس میں ہر آدمی ہر ایک قوم اور ہر ایک ملک کی قبروں سے اٹھ کر اپنی اپنی قوم اور قبیلہ میں آجائیں اور اپنے اپنے شیطان اور پوتوں کو خدا اور اس کی سزا و جزا کی ساری حقیقت سنا دیں تو پھر ممکن نہیں کہ یہ بھی کوئی شخص کا اثر و عبیدین پر جائے اب جبکہ بالطبع سوال ہوتا ہے کہ ہر حالت میں خدا تعالیٰ ان باتوں کے کرنے پر قادر تھا اور اس تختہ ثبوت سے کفر اور بدینہ کی جڑ کاٹ جاتی تھی تو پھر اُسے ایسا کیوں نہیں کیا بلاشبہ اگر وہ ایسا کرتا تو ہر حق اور باطل کا کمال اصفائی فیصلہ ہو جاتا اور فلسفہ کی کبھی اور بودی اور ظنی اور ذہنی دلائل کی کچھ حاجت نہ رہتی تو اس کا جواب یہی ہے کہ جو اوپر لکھا یعنی بے شبہ خدا تعالیٰ ایسا کر سکتا تھا مگر اس سے بھی بڑا ایسا جلوہ دیدار دکھا سکتا تھا کہ ایسا کسی تجلی سے سب گردنیں جھک جائیں اور ایک ہی دفعہ تمام دنیا کی دینی نزاعوں کا تصفیہ ہو جاتا لیکن ایسا اگر نہیں وہ بات جس سے ثواب ملتا ہے اور سزا و توبہ کو ملتا ہے الیہ اور قرب اور وجاہت عطا کی جاتی ہے وہ باقی رہتی یعنی ایمان بالغیب جسکی وجہ سے درجات اخروی ملتے ہیں وہ اپنی صورت میں محفوظ نہ رہتا سو یہ بڑے بھاری درجہ کی صداقت ہے جو سوال مذکورہ بالا پر غور کرنے سے ہر ایک اعلیٰ و ادنیٰ کو سمجھ آ سکتی ہے غرض ایمان پر ثواب اور اجر ملنے کا یہی عہد ہے کہ جن چیزوں پر ایمان لایا جاتا ہے وہ اگرچہ غور و نظر کرنے سے صحیح اور راست ہیں لیکن ایسا کھلا کھلا ثبوت نہیں ہے جیسے اور شہودات اور محسوسات کا ہو اگر تاہم بلکہ ایمان بالغیب کی حد میں ہیں سو صادق آدمی جب خدا اور اس کی سزا و جزا وغیرہ اور غیب پر ایمان لاتا ہے تو اس ایمان میں بوجہ انواع اقسام کے اوامروانہ اور نفسانہ کی جارحانہ

کشا کش کی سخت آزمائش میں پڑتا ہے آخر چونکہ وہ صادق ہوتا ہے اسلئے نبی راہین چوڑ کر اور نبیالات پر غالب اگر اسی رب رحیم کی راہ اختیار کر لیتا ہے اور اسن صدق کی برکت سے کہ وہ اپنے علم سے زیادہ رجوع اور اپنی واقفیت سے زیادہ وفا اور اپنے تجربہ سے زیادہ احکام اختیار کرتا ہے جناب الہی میں قبول کیا جاتا ہے اور پھر اسی صدق و صفائی کی برکت سے عرفانی آنکھیں اُسکو عنایت ہوتی ہیں اور ربانی لذت اور محبت اُسکو عطا کی جاتی ہے یاں تک کہ وہ اُس مرتبہ تک جا پہنچتا ہے جہاں تک انسانی کمالات ختم ہو جاتے ہیں مگر یہ سب کچھ مکمل طور پر بھیجے سے ملتا ہے پہلے نہیں۔ یہ تو معرفت صحیحہ تک پہنچنے کے لئے سنت اللہ یا یون کہو کہ قانون قدرت ہے لیکن ابن باز کے خشک فلسفوں نے اس صداقت پر ایک ذرہ اطلاع نہیں پائی نہ اور وہ بالکل اس بات سے بیخبر ہیں کہ کیونکر انسان ایمان کے محکم اور استوار ذریعہ سے عرفان کے بلند

حاشیہ نہ جاننا چاہئے کہ خدا تعالیٰ اور عالم جارات اور دیگر امور مبہد اور معاد کے لمنے میں فلسفوں کا طریقہ انبیاء علیہم السلام کے طریقہ سے بہت مختلف ہے نبیوں کے طریقہ کا اصل اعظم یہ ہے کہ ایمان کا ثواب تہ ترتب اور بار آور ہوگا کہ جب غیب کی باتوں کو غیب ہی کی صورت میں قبول کیا جائے اور ظاہری حواس کی گہلی گہلی شہادتیں یا دلائل ہندیر کے یقینی اور قطعی ثبوت طلب کئے جائیں کیونکہ تمام مکمل اور ثواب اور تحقیق قرب و توصل الہی کا تقویٰ پر ہے اور تقویٰ کی حقیقت وہی شخص اپنے اندر کہتا ہے جو اخراط آمیز تفتیشیوں اور لینے چوٹے انکاروں اور ہر ہر جزئی کی موٹگانی سے اپنی تین بچاتا ہے اور صرف دوراندیشی کو طوسو ایک راہ کی سچائی کا دوسری راہوں پر غلبہ اور حجام دیکھ کہ کجمن ملن قبول کر لیتا ہے اسی بات کا نام ایمان ہو اور اسی ایمان پر فیوض الہی کا دروازہ کھلتا ہے اور دنیا و آخرت میں سعادتیں حاصل ہوتی ہیں جب کوئی نیک بندہ ایمان پر محکم قدم مارتا ہے اور پھر دعا اور نماز اور فکر اور نظر سے اپنی حالت علمی میں ترقی چاہتا ہو تو خدا تعالیٰ خود اُسکا ستون ہو کر اور اُسکا اٹھ کھڑا کر دے ایمان ہو و جدہ عین یقین تک اُسکو پہنچا دیتا ہے مگر یہ سب کچھ بعد استقامت و مجاہدات و ریاضات و تزکیہ و تصفیہ نفس ملتا ہے پہلے نہیں اور جو شخص پہلے ہی تمام جزئیات کی کجلی صفائی کرنا چاہتا ہے اور قبل از صفائی اپنے بد عقائد اور باطل احوال کو کسی حالت میں چھوڑنا نہیں چاہتا وہ اس ثواب اور اس رائے کے پانے سے محروم ہے کیونکہ ایمان ایسی حد تک ایمان ہے جب تک وہ امور جنکو مانا گیا ہے کہ بقدر پر وہ غیب میں ہیں یعنی ایسی حالت پر واقعہ ہیں جو اپنی تک عقلی ثبوت نے اُس پر حاظر نام نہیں کیا اور نہ کسی کشفی طور پر وہ نظر آئی بلکہ انکا ثبوت صرف غلبہ

یہ ناز تک پہنچتا ہے اور اسی خمیری کجوبہ سے انہیں اپنے قدم اول میں ہی تعجیل اور جلدی بھری ہوئی ہوا اور
 نہایت شتاب کاری سے علم دین کو ایک اولیٰ سا کام اور ایک ناکارہ سا ہنر سمجھ کر یاد رکھتے ہیں کہ مذہب
 کے تمام اصول و فروع کو اپنی ابتدائی حالت میں ہی بغیر انتظار و دوسرے حالات مترقبہ کمالات فطرت کے
 اس طرح دریافت کر لیں جیسے کوئی ہندسہ یا حساب کا مسئلہ دریافت کیا جاتا ہے اور اگر کوئی دقیقہ دینی اس طرح
 کے انکشاف تک نہ پہنچ سکے تو اسکی نسبت صاف حکم صادر کر دیں کہ یہ سراسر باطل اور پیرایہ وقت و سر
 خالی ہے گویا کہ ہم اسی بیان کر چکے ہیں یہ ایسا ہی حکمت کا طریق نہیں ہے بلکہ اسانی ظلمت یا شیطانی
 رعوت کی ایک تاریکی ہے کیونکہ اگر ایسا ہی ہوتا اور مذہب کے تمام اجزاء اور جو کچھ انہیں بھرا ہوا ہے پہلے ہی کوا
 اظہر من الشمس اور بدیہی اور بینہ الاکشاف ہوتے یا اشکال ہندسی اور حساب کے اعمال کطرح قطعی الثبوت

بقیہ حاشیہ مذہب تک پہنچتا ہے و بس۔

یہ تو انبیاء کا سچا فلسفہ ہے جس پر قدم مارنے سے کروڑ ہا بندگان خدا آسمانی سرکین پا چکے ہیں اور جبر
 ٹیک ٹیک چلنے سے بیشمار خلق اندر مروت نامہ کو درجہ تک پہنچ چکی ہیں اور ہمیشہ پہنچتی ہیں اور جن اعلیٰ
 درجہ کے تعینوں کو شوشی اور جلدی سے فلسفی لوگوں نے ڈھونڈھا اور نہ پایا وہ سب مراتب ان ایماندار
 بندوں کو بڑی آسانی سے لگتے اور اس سے بھی بڑھ کر اس میں معرفت نامہ کے درجہ تک پہنچ گئے کہ جو کسی
 فلسفی کے قانون نے اسکو نہیں سنا اور نہ اسکی آنکھ نے دیکھا اور نہ کبھی اسکے ولیدین گذر ایساں اسکے
 مقابلہ پر شک فلاسفوں کا جوڑا اور غشوش فلسفہ جبرائیل کے تو تعلیم یافتہ لوگ فریفتہ ہو رہے ہیں اور جبکہ
 بذمہ تاج کی خمیری نے بہت سادہ و چون کو بیا کر دیا ہے یہ ہے کہ مبتدئ کی اصل یا فروع کا قطعی طور پر فیصلہ
 نہ ہو جائے اور بکلی اسکا انکشاف نہ ہو جائے تب تک اسکو ہرگز ماننا نہیں چاہیے کہ خدا ہوا کوئی اور چیز ہو۔
 ان میں سے اعلیٰ درجہ کے اور کامل فلاسفہ جنہوں نے ان اصولوں کی سخت پابندی اختیار کی تھی انہوں
 نے اپنا نام محققین رکھا جسکا دوسرا نام دیر ہی ہے ان کامل فلاسفوں کا پابندی اپنے اصول قدیر کے
 یہ مذہب رہا ہے کہ چونکہ خدا تعالیٰ کا وجود قطعی طور پر بذریعہ عقل ثابت نہیں ہو سکتا اور نہ محض بحث و غم و ہر
 دیکھا اسلئے ایسے خدا کا ماننا ایک امنظنون اور شبہ کا مان لینا ہے جو اصول متقررہ فلسفہ سے نقلی بعید ہے
 سو انہوں نے پہلے ہی خدا تعالیٰ کو درمیان سے اڑایا اور فرشتوں کا یوں فیصلہ کیا کہ یہ بھی خدا تعالیٰ
 کی طرح نظر نہیں آتے چلو یہ بھی درمیان سے اٹھا ڈالا اور چون کی طرف متوجہ ہو کر اور یہاں سے ظاہر کی کہ ہم

دکھائی دیتے تو پھر اس حالت میں ایمان ایمان نہ رہتا اور جو ایمان لانے پر ثواب و سعادتیں اور برکتیں مرتب ہوتی ہیں انکو انسان ہرگز نہ پاسکتا کیونکہ ظاہر ہے کہ ہر الحقیقت اور ظاہر الوجود باتوں کو ان لینا ایمان نہیں ہے مثلاً اگر کوئی کہے کہ میں اس بات پر ایمان لایا کہ پانی سرد اور آگ گرم ہے اور ہر ایک انسان آنکھوں سے دیکھتا اور کانوں سے سنتا اور منہ سے کھاتا اور پاؤں سے چلتا ہے اور میں اس بات پر ایمان لایا کہ آفتاب باوقر موجود ہیں اور زمین پر پتے جمادات اور نباتات اور حیوانات پائے جاتے ہیں تو ایسا ایمان لانا ایک شے کی بات ہے نہ کہ ایمان اور اسیدہ سے بڑی ہی اوگھلی کھلی باتوں کو ماننا عند الصد وعند العقلا ثواب پانے کا موجب نہیں ٹھہر سکتا بلکہ ایمان شے ہے کہ جس بات کو عقول قبول تو کرتی ہے مگر بوجہ درپردہ غیب بنیو کہ جیسا کہ چاہئے انکی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتی ان باتوں میں اپنی فراست فطرتی سے کچھ ترجیح لینے آثار صداقت

بقیہ حاشیہ کوئی ثبوت قابل اطمینان اس بات پر نہیں دیکھتے کہ بعد مرگے روح باقی رہ جاتی ہے ذکوئی روح نظر آتی ہے اور نہ واپس آکر کچھ اپنا قصہ سناتی ہے بلکہ سب روحیں مفاوت بدن کے بعد خدا اور شتران کی طرح بے اثر و بے نشان ہیں سوانکا بھی جو ماننا خلاف دلیل مبران جو ان سب فیصلوں کے بعد انکی فطرت نے تکالیف شرعیہ کی مشقت اور حلال حرام کا فرق اصول فلسفہ کا سخت مخالف سمجھا اسلئے انہوں نے صاف اپنے آپ کو ظاہر کر دی کر ان اور بہن اور جو رو میں فرق کرنا یا اور چیزوں میں سے بلا ثبوت ضروری بعض چیزوں کو حرام سمجھ لینا یہ سب بناوٹی باتیں ہیں جن پر کوئی فلسفی دلیل قائم نہیں ہو سکتی اسی طرح انہوں نے یہ بھی بیان کیا کہ رنگارنگ ہونے میں کوئی شاعت عقلی ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس میں طبی قواعد کے روستے فوائد میں اسی طرح ان فلاسفوں کے اور بھی مسائل ہیں اور خلاصہ انکے مذہب کا یہی ہے کہ وہ بجز دلائل قطعیہ عقلیہ کے کسی چیز کو نہیں مانتے اور انکی فلسفیانہ نگاہ میں گو کہ کسی کوئی بدعملی موجب تک براہین قطعیہ فلسفیہ سے اسکا بد ہونا ثابت نہ ہوئے یعنی جب تک اس میں کوئی طبی اثر یا دیوئی بد انتظامی تصور نہ ہو تب تک اسکا ترک کرنا جیسا ہے مگر جو دوسرے درجہ کے فلاسفہ میں انہوں نے لوگوں کے حسن طعن سے اندیشہ کر کے اپنے فلاسفری اصولوں کو کچھ نرم کر دیا ہے اور قوم کے خوف اور ہم جنوں کی شرم سوزا اور عالم جزا اور دوسری کئی باتوں کو طبعی طور پر تسلیم کر بیٹھے ہیں لیکن یہ اعلیٰ درجہ کے فلاسفر انکو سخت نا اکتس اور بد فہم اور غبی الطبع اور بزدل اور اپنی سوسائٹی کے بدنام کنندہ خیال کرتے ہیں کیونکہ انہوں نے فلاسفریوں کا دعویٰ تو کیا لیکن اصول فلسفہ پر جیسا کہ حق علی کا تھا نہیں چلے اسلئے

دیکھ کر اور کیف قدر و لایعقلیہ کا غلبہ اس طرف پائے اور پھر خدا کے کلام کو اس پر شاہد مطلق و صادق معلوم کر کے ان باتوں کو مان لیا جائے یہی ایمان ہے جو ذریعہ خوشنودی یعنی خداوند کریم جل شانہ پر جا تا ہے اور بعد اسکے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں مرتبہ الیقان ہے اور پھر اسکے بعد مرتبہ عرفان کا ہے یعنی جبکہ بندہ ایسی باتوں کو مان لیتا ہے جو جنکو اسکی عقل امکان یا جواز یا وجوب کی صورت میں قبول تو کر لیتی ہے مگر انکشاف کئی کے طور پر ان پر حا طہ نہیں کر سکتی تو خدا تعالیٰ کی نظر میں وہ شخص صادق ٹہر جاتا ہے اور حضرت خداوند کریم عزائمہ بہ برکت اس ایمان کے عرفان کا مرتبہ اسکو عطا کر دیتا ہے یعنی اپنی طرف سے علم و معرفت و سکینت اس پر نازل کرتا ہے اور کشفی اور الہامی نوروں سے وہ بقیہ ظلمت بھی اٹھا دیتا ہے جسکے اٹھانے سے عقل و دماغ عاجز نہ رہتی تھی یہی حجت سے خدا تعالیٰ نے جیسے انسان کی فطرت میں مبادی امور کے کیف قدر سمجھنے کے لئے ایک عقلی قوت رکھی ہے

بقیہ حاشیہ اول درجہ کے فلاسفر اس بات سے عار رکھتے ہیں کہ ان ناقصوں کو فلاسفر کے باعث لفظ سے مخاطب یا مرسوم کیا جائے کیونکہ انہوں نے کچھ کچھ تو فلسفہ کے طریقہ پر قدم مارا اور کچھ عام لوگوں کی ملامت لعنت سے ڈر کر نبیوں کے عقائد میں ہی رجو فلسفیوں کے نشانہ کے موافق قطعی اور یقینی دلائل سے ثابت نہیں ہو سکتے) تاہم اڑادی اسلئے یہ لوگ انکی نظر میں ہم حکیم پر حقیقی ظاہر نہیں مان سکتے بلکہ قریب قیاس ہے اور امید کیجاتی ہے کہ جیسے جیسے ایک سخت جوش قطعی اور یقینی اور نہایت واضح ثابت عقلی طلب کرے گا انکے مستعد اور ہونہار لوگوں کے دلوں میں آتا جائیگا ویسی ہی وہ کسریں جو باقی رہ گئے ہیں انکے خیالات سے وہ سب نکل جائینگے اور عقائد اور اعمال میں پوری پوری مطابقت اپنے بڑے بہائیوں سے کر لینگے تب وہ شیطانی اور ظلمانی دو کالے پانی دنیا کے برابر کر دینگے لئے ایک ہی ہو کر رہیں گے اور اگر آئندہ ذریت میں فلسفہ نے ترقی کی تو وہ بجائے اسکے کہ حال کے فلسفیوں کی طرح یہ سوال کریں کہ اگر ملائک یا شیاطین کچھ چیزیں تو ہمیں دکھلا دیے اعلیٰ درجہ کے سوالات کر دینگے کہ اگر خدا اور اسکی قدیم کچھ چیزیں تو ہمیں ظاہر ظاہر بلا واسطہ اسباب دکھاؤ اور اگر زمین بعد مفاقت بدن باقی بچاقتی ہیں اور انکا وجود بھی کچھ چیز ہے تو وہ بھی ہمیں دکھلاؤ غرض جیسے جیسے ان نو آموزوں کے فلسفہ میں حقیقت ہوتا جائے گا اعلیٰ سے اعلیٰ سوال ان کے دلوں میں پیدا ہوتے جائینگے یا نہ کہ اول درجہ کے فلاسفوں سے تاہم جائینگے ابھی تو حال کچھا اور خیال بھی کچھا ہے منہ

اسی طرح انسان میں کشف اور الہام کے پانچ ہیں ایک قوت مخفی ہے جب عقل انسانی اپنی حد مقررہ تک
چل کر آگے قدم رکھنے سے بچاتی ہے تو اس کے خدا تعالیٰ اپنے صادق اور وفادار بندوں کو کمال عرفان
اور یقین تک پہنچانے کی غرض سے الہام اور کشف سے دستگیری فرماتا ہے اور جو منزلیں بذریعہ عقلی طے
کرنے سے رہ گئی تھیں اب وہ بذریعہ کشف اور الہام طے ہو جاتی ہیں اور سالکین مرتبہ عین الیقین تک
حق الیقین تک پہنچ جاتے ہیں جس وقت اللہ اور عادت اللہ ہے جسکی رہائی کے لئے تمام پاک بنی دنیا میں آج نہیں
اور چہرے کے بغیر کوئی شخص سچی اور کامل معرفت تک نہیں پہنچا سکتا مگر بخت خشاک فلسفی کو کچھ ایسی طبیعت
ہوتی ہے کہ وہ یہی چاہتا ہو کہ کچھ کہنا ہے وہ عقلی مرتبہ پر ہی کہہ جائے اور نہیں جانتا کہ عقل انسانی اپنی طاقت
سے زیادہ بوجہ نہیں اٹھا سکتی اور نہ طاقت سے آگے قدم رکھ سکتی ہے اور نہ اس بات کی طرف فکر و ڈر آتا ہے
کہ خدا تعالیٰ نے انسان کو اس کے کمالات مطلوبہ تک پہنچانے کے لئے صرف جو عقل ہی عطا نہیں کیا بلکہ کشف اور
الہام پانچ قوت بھی کی فطرت میں رکھی ہے جو کچھ خدا تعالیٰ نے اپنی حکمت کا واسطہ وسائل خدا تعالیٰ انسان
کی سرشت کو عطا کئے ہیں ان وسائل میں سے صرف ایک ابتدائی اور ادنیٰ درجہ کے وسیلہ کو استعمال میں لانا
اور باقی وسائل خدا تعالیٰ سے لگتی بخیر بننا بڑی مہاری بذریعہ یہی ہے اور ان قوتوں کو ہمیشہ بیکار رکھ کر ضائع
کر دینا اور ان سے فائدہ نہ اٹھانا پر سے درجہ کی بے سمجھی ہے سو ایسا شخص بچا فلسفی ہرگز نہیں ہو سکتا کہ جو
کشف اور الہام پانچ قوت کو معطل اور بیکار چھوڑتا ہے بلکہ اس سے انکار کرتا ہے حالانکہ ہزاروں معتقدوں کی
شہادت سے کشف اور الہام کا پایا جانا بپایہ ثبوت پہنچ چکا ہے اور تمام سچے عارف ایسی طریق سے معرفت کا ایک
پہنچے ہیں آری مستلئے جنکا دیر جمالی روشنی سے علاوہ نہیں کہتا وہ کشف اور الہام سے قطعاً منکر
ہیں جو امر غیبیہ اور خوارق اعجاز پر پرتل ہو بقول آئیں وہ پیشگوئیوں سے بالکل خالی اور قدرتی نشا فوج
بلکی تہدیت ہے مگر بانیہ بھی الہامی کتاب وید ہی کو مانتے ہیں غرض جیسا کہ خدا تعالیٰ کا کلام اسکی
صفات کا لیکھا آئینہ ہونا چاہئے یہ انوار الہی وید میں ثبت نہیں کر سکتے بلکہ اپنے ہی من سے اقرار کرتے ہیں
کہ انکا وید اخبار غیب اور سرور قدرت سے بالکل عاری اور عاجز ہے لیکن ان بفرامیوں کے ساتھ اس بات پر
بھی اصرار کرتے ہیں کہ الہام الہی وید ہی پر ختم ہے وہ ہمیشہ کے کشف اور الہام سے منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ
صرف چار آدمیوں کو جو پورے تریہ قوت الہامی بوجہ انکے نیک اعمال کے قدرت نے عطا کی تھی مگر بعد ان کے
کیونہیں ملی گویا وہ چار آدمی ایک انوکھی پیدائش کے تھے جنہوں نے قوت الہام کو اپنی فطرت یا عمل کے رو سے

کچھ مناسبت نہیں سو یہ قوم روحانی اندھا ہونے پر راضی ہے ہاں جبکہ عقل عقل تو پکارتے ہیں اور قانون
 قدرت بھی کی منہ سے سن لیا ہے تب ہی تو لالہ مرید حضرت صاحب نے اعتراض کیا ہے کہ شق اور قانون قدرت
 کے برخلاف ہے مگر صبر اللہ صاحب موصوف کے اس تعلیدی اعتراض پر نظر کر کے بڑی افسوس آتا ہے
 کاش انہوں نے کہیں سوچ بھی بنا ہوتا کہ خدا تعالیٰ کی خدائی اور الوہیت اسکی قدرت غیر محدودہ اور مطلقہ
 سے وابستہ ہو جو کہ قانون کے طور پر کسی حد کے اندر گھیر لینا انسان کا کام نہیں ہو خدا شناسی کے لئے پڑا ہوا
 بنیادی مسئلہ ہے کہ خدائے ذوالجلال کی قدرتیں اور حکمتیں بے انتہا ہیں اس مسئلہ کی حقیقت سمجھنے اور عمیق
 غور کرنے سے سب الجھاؤ اور پرچ خیالات کا رفع ہو جاتا ہے اور یہ صاراہ حق شناسی اور حق پرستی کا نظریہ
 لگتا ہے۔ ہم سب کے اسبات سے انکار نہیں کرتے کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ اپنی ازلی ابدی صفات کے موافق کام کرتا
 ہے اور اگر ہم دوسرے نفلوں میں انہیں ازلی ابدی صفات پر چلنے کا نام قانون الہی رکھیں تو یہاں نہیں مگر
 ہمارا کلام اور بحث اس میں ہے کہ وہ آثار صفات ازلی ابدیوں کا وہ قانون قدیم الہی محدود یا محدود کیوں
 مانا جائے ہاں بیشک تو ہم جانتے ہیں اصرار لینا چاہئے کہ جو کچھ صفات جناب الہی کی ذات میں موجود ہیں
 انہیں صفات غیر محدود کے آثار اپنے اپنے وقوت میں ظہور میں آتے ہیں کوئی امر انکا غیر اور وہ صفات
 ہر ایک مخلوق ارضی و سماوی پر مشروط ہی ہیں اور انہیں آثار ان صفات کا نام سنت الہی یا قانون قدرت ہو
 مگر چونکہ خدا تعالیٰ ہم اپنی صفات کا ایک غیر محدود اور غیر متناہی ہے اسلئے ہماری بڑی نادانی ہوگی اگر ہم یہ سوچ
 کریں کہ اسلئے آثار ان صفات یعنی قوانین قدرت باندازہ ہمارے تجربہ یا فہم یا مشاہدہ کے ہیں اس سوچ بڑھ کر
 نہیں۔ ابھل کے فلسفی الطبع لوگوں کی یہ بڑی بہاری غلطی ہے کہ اول یہ قانون قدرت کو ایسا سمجھ بیٹھے
 ہیں جسکی من کل الوجوہ حدت ہو چکی ہے اور پھر بعد اسکے جو امر یا پیش آئے اسکو ہرگز نہیں مانتے اور
 ظاہر ہے کہ اس خیال کی بنیاد سستی پر نہیں ہے اور اگر یہی سچ ہوتا تو کچھ کسی نئی بات کے ماننے کے لئے کوئی
 سبیل باقی نہ رہتا اور امور جدیدہ کا دیانت کرنا غیر ممکن ہو جاتا کیونکہ اس صورت میں ہر ایک نیا اصل صورت
 نقص تو ان میں طبعی نظر آتا اور اسکے ترک کرنے سے ناحق ایک جدید صفت کو ترک کرنا پڑیگا یہی وجہ
 ہے کہ یہ نحو اصول آج تک دکھانے کے ہی انت ہے ہیں دکھانے کے اور امور جدیدہ کا قوی ظہور اس
 قاعدہ کی تار و پود کو ہمیشہ ٹوڑتا رہا ہے جب کسی زمانہ میں کوئی جدید خاصہ متعلق علم طبعی یا مہیت وغیرہ علوم
 کے متعلق ظہور کرتا رہا ہے تو ایک مرتبہ فلسفہ کے شیش محل پر ایک سخت پہنچال کا موجب ہوا ہے۔

جس سے متکبر فلسفوں کا شور شرارہ کچھ عرصہ کے واسطے فرو ہوتا رہا ہے یہی وجہ ہے کہ ان لوگوں کے خیالات ہمیشہ پیٹے کھائے رہے ہیں اور کبھی ایک ہی صورت یا ایک ہی نقشہ پر ہرگز قائم نہیں ہوا اگر کوئی منہات تاریخ زمانہ میں باتحقات سوانح عمری حکما پر غور کرے تو اسکو معلوم ہو جائیگا کہ انکے خیالات کی مہین کتنی مختلف ہو سکوں یا یہ کہ قدرت متناقض حالوں پر چلی بسبب اور کیسے رافع بحالت اور نہایت ساتھ ایک اسے کو دوسری اسے سے تبدیل کرتے آئے ہیں اور کیونکر انہوں نے ایک مدت دراز تک کسی بات کا انکار کر کے قبول کیا قدرت سے اسکو باہر سمجھا کر آخر نہایت مستدام حالت میں اسی بات کو قبول کر لیا ہے سو اس تبدیل آرا کا کیا سبب تھا یہی تو تھا کہ جو کچھ انہوں نے سمجھ رکھا تھا وہ ایک فنی بات تھی جبکہ مشاہدات جدیدہ نے تکذیب کی سو جن شکون اور حالتوں میں وہ مشاہدات جدیدہ جلوہ گر ہوئے انہیں جس کے موافق ان کی رائوں کی ٹیڑھی بدلتی اور اُلٹتی پلٹتی رہی اور جدید تجارت جدیدہ کا رنج پلٹتا رہا اور بھی انکے خیالات کی سوا انہیں بلکا کہاتی رہیں غرض فلسفہ کی کج خیالات کی گنگام ہدایت امور جدیدہ الظہور کے ہاتھ میں رہی اور اب بھی بہت کچھ ان کی نظروں سے چھپا ہوا ہے جسکی نسبت اُمید کی جاتی ہے کہ وہ آئندہ ظہور کریں گا کہا کہ اگر ادر طرح کی رسوائیاں اٹھا اٹھا کر کسی نہ کسی وقت قبول کرینگے کیونکہ تو انہیں قدرت انسانی عقل کے دفتر میں ابھی تک ایسے مضبوط نہیں اور نہ ہو سکتے ہیں جن پر نظر کر کے نئی تحقیقاتوں سے اُسامیدی ہو گیا کوئی عقلمند خیال کر سکتا ہے کہ انسان دنیا کے کتب خانہ میں باوجود اپنی اس قدر عمر تلیل کے تحصیل سرار اذلی ابھی سے بالکل فراغت پا چکا ہے اور اب اسکا تجربہ عجائبات الہیہ پر ایسا محیط ہو گیا ہے کہ جو کچھ اسے تجربہ سے ماہر وہ فی الحقیقت خدا تعالیٰ کی قدرت سے باہر ہے مین جانتا ہوں کہ ایسا خیال بجز ایک بے شرم اور ابلّا آدمی کے کوئی دانشمند نہیں کر سکتا فلاسفوں میں سے جو واقعی نیک دانا اور سچے روحانی آدمی گذرے ہیں انہوں نے خود تسلیم کر لیا کہ ہمارے خیالات جو محدود و ناقص ہیں خدا اور اس کے بے انتہا ہیولان اور حکمتوں کی شناخت کا ذریعہ نہیں ہو سکتے بارہ فلاسفوں نے اپنی رائوں میں نہ امتین اُٹھائیں اور صد لواص قاعدہ طبعی کے برخلاف اور قوانین طبعی کے نقض ہو کر پیر شاہد کے رستے ثابت ہو گئے تو آخر وہ ماننے ہی پڑے اور علوم طبعی یا ہدایت کی دلی کج پیش کشی۔ بال بعض سوانح عجیبہ و غریب تاریخ کی طوری پر ثابت کی جاتی ہیں جیسے یہی معجزہ شق القمر جو الہامیہ صاحب کی نظر میں بہ پیشہ کے اذلی مادی قانون قدرت کے برخلاف ہے ایسے سوانح پر یقین لانا نامانوس

اسی علم وسیع یا محدود پر تو مبنی ہے چھت ہرگز نہیں ہو سکتی کہ یہ واقعہ علم طبعی یا شہیت کہ بر خلاف
 ہے کیونکہ قدرت قدیر کا ملکہ موافق یا مخالف ہونا بعد احاطہ قدرت کے معلوم ہو سکتا ہے اسلئے
 یہ علوم ناقصہ شہیت طبعی جو ہمارے دفتر دن میں منضبط ہیں وہ اس تعریف کے ہرگز لائق نہیں جو انہوں کو
 حقیقہ اور کوئی امر ترین چہا پہنچا اور نہ ایسا بہرہ کرنا ان پر عقلندی ہے۔ خواص جدیدہ لظہور کا ایک
 طبعیہ کرشمہ ہے جو ہمیشہ قیاسی علوم کی برابری اور برتری کرتا رہا ہے اور کرے گا اور جلیج ہمارے زمانے نے
 ایسے علوم جدیدہ پاسے جن سے پہلے لوگ بخیرین گزر گئے یا اطل کو حق کہتے ہو گئے ایسا ہی ممکن بلکہ
 قرین قیاس ہے کہ انیوالی نریت اس زمانہ کی غلطیاں نکالے اور وہ باتیں ان پر ظاہر ہوں جو اس
 زمانہ پر ظاہر نہیں ہوئیں۔ آسمان تو آسمان ہے زمین کے خواص جاننے سے ابھی کب فراغت
 ہو چکی ہے ۛ

تو کارے زمین رانکو ساختی کر آسمان نیز پرداختی

غرض علوم جدیدہ کا سلسلہ منقطع ہونا نظر نہیں آتا شمس القمر کے ایک تاریخی واقعہ سے کیونکہ انسانیت
 یا تعجب کرو گذشتہ دنوں میں تو جب کو کچھ عقوڑا ہی عرصہ ہوا ہے ایک یورپین فلاسفر کو سرج کے ٹوٹنے کی
 ہی فکر پڑ گئی تھی پھر شایرے گان ہو کر ملیا۔ فلاسفوں کو ابھی بہت کچھ سمجھنا اور معلوم کرنا باقی ہے۔ کے
 آدمی قے پیر شدی۔ ابھی تو نام خدا ہے غنچہ صبا تو چہو بہی نہیں گئی ہے یہ نہایت محقق صداقت ہے
 کہ ہر ایک چیز اپنے اندر ایک ایسی خاصیت رکھتی ہے جس سے وہ خدایتالی کی غیر متناہی قدرتوں سے
 اثر پذیر ہوتی رہی ہو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خواص انبیا رخم نہیں ہو سکتی گو ہم ان پر اطلاع پائیں یا
 نہ پائیں اگر ایک وادہ خفا کے خواص تحقیق کرنے کے لئے تمام فلاسفر اولین و آخرین قیامت تک اپنی
 دماغی تو تین خچ کرین تو کوئی عقلند ہرگز بارہرین کر سکتا کہ وہ ان خواص پر احاطہ نام کر لیں سو خیال کہ
 ابراہم علی یا اجرام سفلی کے خواص جب قدریہ علم شہیت یا طبعی دریافت ہو چکے ہیں اسبقدر پر ختم ہیں۔
 اس سے زیادہ کوئی بے سچی کی بات نہیں ۛ

اب خلاصہ اس تمام مقدمہ کا یہ ہے کہ قانون قدرت کوئی ایسی شے نہیں ہے کہ ایک حقیقت ثابت شدہ
 کے آگے ٹھہرے کیونکہ قانون قدرت خدایتالی کے ان افعال سے مراد ہے جو قدرتی طور پر ظہور میں آئے آئندہ
 آئینے لیکن چونکہ ابھی خدایتالی اپنی قدرتوں کے دکھانے سے تھک نہیں گیا ہے اور نہ کہ اب

قدرت مافی سے بے زور ہو گیا ہے یا کسی طرف کو کھینک گیا ہے یا کسی خاص مقام سے مجبور کیا گیا ہے اور
مجبوراً آئندہ کے عجائب کا مومن سے دستکش ہو گیا ہے اور ہمارے لئے وہی چند صدیوں کی کارگزاری یا
اس سے کچھ زیادہ بچہ (جو) چھوڑ گیا ہے اس لئے ساری عقل مندی اور حکمت اور فلسفیت اور ادب اور تعلیم ہی
میں ہے کہ ہم چند موجودہ مشہورہ قدرتوں کو جنہیں ابھی صدیوں کا اجمال باقی ہے مجموعہ قوانین قدرت
خیال نہ کر بیٹھیں اور اپنے نادان لوگوں کی طرح ضد نہ کریں کہ ہمارے مشاہدات سے خدائے الٰہی کا فعل سرگرم و نہین
کر سکتا کیونکہ یہ صرف احقانہ دعوے ہے جو ہرگز ثابت نہیں کیا گیا اور نہ ثابت کیا جاسکتا ہے جسے مانا
کر نہ بچ کر ناقض نہیں ہے مگر آپ کیونکر کہتے ہیں کہ سب خواص خیر پر انسان محیط ہو چکے
کیا اسپر کوئی دلیل بھی ہے یا نہ ہو کہ ہم سے منہ بند کرنا چاہتے ہیں یہ صاف ظاہر ہے کہ اگر تجاربہ مشاہدات
جو آج تک قلم نہ ہو چکے ہیں صحیح اور کامل ہوتے تو علوم جدیدہ کو قدم رکھنے کی جگہ نہ ہوتی حالانکہ آپ گ بھی
کہا کرتے ہیں کہ علوم جدیدہ کا دروازہ ہمیشہ کے لئے کھلا ہے میں سوچ میں ہوں کہ کیونکر ایسی چیزیں کامل
اور قطعی طور پر تقیاس الصدقت یا میزان الحق ٹھہر سکتے ہیں جنکے اپنے ہی پورے طور کے انکشاف میں ابھی
بہت سی منازل باقی ہیں اور اس پیچ و پیچ معانی یا نیک حکما کو حیران اور سرگردان کر رکھا ہے کہ بعض انہیں
سے حقائق اشیا کے منکر ہی ہو گئے (منکرین حقائق کا وہی گروہ ہے جسکو سوفسطائی کہتے ہیں) اور بعض
انہیں سے یہ بھی کہ گئے کہ اگرچہ خواص اشیا ثابت ہیں تاہم دائمی طور پر انکا ثبوت نہیں پایا جاتا پانی آگ کو
بجھا دیتا ہے مگر ممکن ہے کہ کسی اضی یا مادی تاثیر سے کوئی چشمہ پانی کا اس خاصیت سے باہر آجائے۔ آگ
لکڑی کو جلا دیتی ہے مگر ممکن ہے کہ ایک آگ بعض موجبات اندرونی یا بیرونی سے اس خاصیت کو ظاہر نہ
کر سکے کیونکہ ایسی عجائب باتیں ہمیشہ ظہور میں آتی رہتی ہیں حکما کا یہ بھی قول ہے کہ بعض تاثیرات ارضی یا سماوی
ہزاروں بلکہ لاکھوں برسوں کے بعد ظہور میں آتی ہیں جو ناواقف اور بخیر لوگوں کو بطور عرق حادث معلوم
دیتی ہیں اور کبھی کبھی کسی کسی زمانہ میں ایسا کچھ ہوتا رہتا ہے کہ کچھ عجائبات آسمان میں یا زمین میں ظاہر ہوتے
ہیں جو بڑے بڑے فیلسوفوں کو حیرت میں ڈالتے ہیں اور پھر فلسفی ادگ انکے قطعی ثبوت اور شاہدہ سے
خیرہ اور متذمّم ہو کر کچھ نہ کچھ تکلفات کر کے طبعی ثابت میں انکو ٹھیس دیتے ہیں تا ان کے قانون قدرت میں
کچھ فرق نہ آجائے ایسا ہی لوگ اصرار کے دھڑکا کر اور مٹی قانون کو کسی علمی قاعدہ میں جبراً دھکا کر گزارہ
کر لیتے ہیں جب تک پردہ انجلی نہیں دیکھی گئی تھی تب تک کوئی فلسفی اسکا قائل نہ تھا اور جب تک تلوار توڑ دیم

کھٹنے سے دُمکٹے کھٹے پیدا نہ ہونے لگتے تب تک اس خاصیت کا کوئی فلاسفر اتراری نہیں اور جب تک بعض
 بعض مینوں میں کسی سخت زبرد کی وجہ سے کوئی ایسی ٹانگ نہ لکھے کہ وہ تہیزوں کو پگھلا دیتی تھی مگر لکڑی کو
 جلانہیں سکتی تھی تب تک فلسفی لوگ ایسی خاصیت کا آگ میں ہونا خلاف قانون قدرت سمجھتے رہے جب تک
 اسپرے مریدوں کا آکر نہیں نکلتا تھا کہ فلسفی کو معلوم تھا کہ عمل ٹریفس فیوئرلٹ اُف بلڈ (یعنی ایک
 انسان کا خون دوسرے انسان میں داخل کرنا) قانون فطرت میں داخل ہے۔ بہذا اُس فلاسفر کا نام
 لینا چاہئے جو ایلسک ٹوک مشین یعنی بجلی کی کل نکلنے سے پہلے اس بجلی لگانے
 عمل کا قائل تھا۔

فلسفی راجشتم حق میں سخت نابینا بود گرچہ بیکن باشند دیا ابو علی سینا بود
 یہ ثابت ہو چکا ہے اور ہمیشہ شاہدہ میں آتا ہے کہ جو لوگ خواہ مخواہ قانون قدرت کے پابند کہلاتے ہیں
 وہ اپنی رائے میں بہت کچھ ہوتے ہیں اگر دوس میں مبتلا اور پختہ عقل نہ اور انکے ہمت رہ آدمی کوئی عجیب
 بات ہنسی کے طور پر بیان کر دیں مثلاً یہ کہ میں ایک پر دار آدمی کو پختہ خود دیکھ آئے ہیں یا ایک پتھر میں
 سے شہر شرح ہوتا ہے دیکھا گیا بلکہ کھایا ہے یا آسمان سے ہنسنے پھول برتے دیکھے اور پھولوں میں سے سونا
 نکلا یا شاہ کوئی واقعہ صحیح ہی پیش آوے جیسے آجکل کے بعض اخباروں میں شائع کیا گیا ہے کہ یورپ کے ایک
 ملک میں ایک پتھر تیس سو وزنی برباص میں بڑیاں بھی ملی ہیں شاید انکی بڑیاں میں جو چاند کے کوہ میں پتھر
 والے ہیں تو فی الفور فلاسفر صاحب کے دہلیں ایک دھڑکا سا شروع ہو جائیگا تو یہ دھڑکا اور اضطراب اس
 کجنت کا اسکے نقصان عقل اور فہم پر پھر پھر شہادت دیتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اکثر سربراہان کا فلسفہ
 کیونکہ کسی قطعی ثبوت میں انسان کہی ہر دو نہیں کر سکتا مثلاً اگر کسی زندہ آدمی کو دوس میں آدمی ملکہ کہ میں
 کہ تو زندہ نہیں بلکہ مرا ہوا ہے تو اس قدر کیا وہ دہزار آدمی کی شہادت سے بھی اپنی زندگی سے شک
 میں نہیں پڑے گا بلکہ بیشمار اشخاص کا مجمع بھی اپنے حلفی گواہوں سے اسکو اضطراب میں نہیں ڈالے گا کیونکہ
 اسکو اپنی زندگی پر پورا پورا یقین ہے۔ یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ فلسفہ میں جو واقعی داناہیں وہ تجارت
 فلسفہ پر بہت ہی کم یقین رکھتے ہیں کیونکہ ان کے معلومات وسیع ہیں اور انکو اپنے فلسفہ کی اندرونی
 حقیقت معلوم ہے +

علامہ شریح قانون جو طیب حنفی اور بڑا بھاری فلسفی ہے ایک جگہ اپنی کتاب میں لکھتا ہے جو

یونانیوں میں بہت سے مشہور ہیں جو بعض عورتوں کو جو اپنے وقت میں حقیقتہً اور بالخصوص فیہرہ مرد کے حمل ہو کر اولاد ہوئی ہے پھر علامہ موصوف بطور واسے کے کہتا ہے کہ یہ سب قصے افتر پر محمول نہیں ہو سکتے کیونکہ بغیر کسی اصل صحیح کے مختلف افراد اور مذہب قوموں میں ایسے دعاوی ہرگز فروغ نہیں پاسکتے ہیں اور عورتوں کو جرأت ہو سکتی ہے کہ وہ زانیہ ہو نیکی حالت میں اپنے حمل کی ایسی وجہ پیش کریں جس سے اور بھی شبہ نہ ہو کہ ان میں اس بات سے پرہیز کرنا چاہیے کہ خواہ مخواہ ایسی تمام عورتوں پر دبا کا الزام لگائیں جو مختلف ملکوں اور قوموں اور زمانوں میں مستور الحال گڈر چکی ہیں کیونکہ طبی قواعد کے رو سے ایسا ہونا ممکن ہے وجہ یہ کہ بعض عورتیں جو بہت ہی نادر الوجود ہیں باعث غلبہ رجولیت اس لائق ہوتی ہیں کہ انکی منی و دون طور قوت فاعلی و انفعالی رکھتی ہو اور کسی حجت تحرک خیال شہوت و جنش میں اگر خود بخود حمل ٹہرنے کا موجب ہو جائے۔ میں کہتا ہوں کہ ایسے قصے ہندوؤں میں بھی مشہور ہیں سوج بنی اور چندر بنی خاندان کی انہیں قصو پر بنیاد پائی جاتی ہے *

عرض یہ خیال ہندوؤں میں بھی چرانا چلا آتا ہے ان تک کہ مرگ وید میں لکھا ہے کہ ایک نیکخت رشی کی لڑکی کو فقط اندر دیوتا کی ہی توجہ سے حمل ہو گیا تھا اور ایسا ہی شمس و قمر سے بھی شرف آریہ کی لکچر لڑکیوں کو حمل ہوتا رہا ہے اب ان قصوں اور کہانیوں کو جو بہ کثرت مختلف قوموں میں پائی جاتی ہیں جو تہذیب مردودہ اور باطل سمجھ کر پائے اعتبار سے ملاحظہ کر دینا حکیمانہ طریق نہیں ہے بلکہ حق تو یہ ہے کہ اگر ان قصوں کو انکے زوائد سے الگ کر کے دیکھا جائے تو انکے نیچے وہی ایک دقیق خاصہ علم طبی کلی چہا ہو انظر آتا ہے جسکی طرقت علامہ نے اشارہ کیا ہے اور اس بات پر ضد نہیں کرنی چاہیے کہ اگر یہ بات کچھ حقیقت رکھتی ہے تو پھر عام طور پر کیوں وقوع میں نہیں آتی کیونکہ اول تو یہ سوانح ایسے نادر الوقوع نہیں ہیں جیسے ابھل کے تھے فلسفی انکو خیال کر رہے ہیں بلکہ مختلف قوموں میں اسکے آثار سلسلہ وار چلے آئے ہیں اگرچہ جراثیم میں تو صرف حضرت مسیح اس طرز کی پیڈیش میں نمایاں کئے گئے ہیں کیونکہ انہیں اور اریوں کی کتابوں میں اسکی نظیریں بہت پائی جاتی ہیں اور حال کے زمانہ اور اسکے قریب قریب بھی بعض ممالک کی عورتیں حمل دار ہو کر ایسا کچھ بیان کرتی رہی ہیں اب ان سب قصوں کی نسبت گو کسی منکر کی گئی ہی راے ہو مگر صرف انکے نادر الوقوع ہونیکے وجہ سے وہ بسکی سب رد نہیں کی جاسکتی اور انکے ابطال پر کوئی دلیل فلسفی قائم نہیں ہو سکتی بلکہ اکثر یونانی فلسفی (آسمانوں کے ماننے والے) اور انہیں

میں سے اقلاطون اور اسطو بھی ثابت ہوتا ہے کہ حادثہ چیزوں کی مبادی انسان کی حرکتیں اور
انکے مختلف دورے ہیں اسی جہت سے علوی اور غلی چیزوں کے حکم اور حال مختلف ہوتے ہیں اور اسی بنا پر
انکے مذہب کے رو سے ممکن ہے کہ ایک دور میں اسی عجائب چیزیں یا عجائب شکلوں کے جانور پیدا ہوں
کہ نہ تو دور سابق میں اور نہ دور لاحق میں انکی نظیر پائی جائے غرض ناظر الظہور اشار کا سلسلہ اس وضع عالم
لازمی پڑا ہوا ہے۔ اور علامہ موصوف نے اس مقام میں ایک تقریر بہت عمدہ لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ
اگرچہ سب انسان ایک نوع میں ہونکی وجہ سے باہم مناسب الطبع واقعہ ہیں مگر کچھ بھی ان میں ہر بعض کو
نا درطور کچھ کچھ کسی کسی زیادہ میں خاص خاص طاقتیں یا کسی اعلیٰ درجہ کی قوتیں عطا ہوتی ہیں جو عام طور پر
دوسروں میں نہیں پائی جاتیں جیسے شاہدہ سے ثابت ہوا ہے کہ بعض نے حال کے زمانہ میں تین سر بر سر سے
زیادہ عمر پائی ہے جو بطور خارق عادت ہے اور بعض کی قوت حافظہ اوقات نظر ایسے کمال درجہ کو پہنچی ہے
جو انکی نظیر نہیں پائی اور اس قسم کے لوگ بہت نادر الوجود ہوتے ہیں جو صد یا ہزاروں برسوں کے بعد
کوئی فرد ان میں ظہور میں آتا ہے اور چونکہ عوام الناس کی نظر اکثر امور کثیر الوقوع اور متواتر الظہور
پر مرکوز کرتی ہے اور یہی ہوتا ہے کہ عام لوگوں کی نگاہ میں جو باتیں کثیر الوقوع اور متواتر الظہور ہوں وہ
بطور قاعدہ یا قانون قدرت کے لگتی جاتی ہیں اور انہی کی سچائی پر انہیں اعتماد ہوتا ہے اس لئے دوسرے
امور جو نادر الوقوع ہوتے ہیں وہ بمقابلہ امور کثیر الوقوع کے نہایت مشغول درشتہ بلکہ باطل کے رنگ میں
دکھا ئی دیتے ہیں اسی وجہ سے عوام کیا بلکہ خواص کو بھی ان کے وجود میں شکوک اور شبہات پیدا
ہو جاتے ہیں سو طبری غلطی جو حکماء کو پیش آتی ہے اور طبری بہاری ٹھوکر جو ان کو آگے قدم رکھنے
سے روکتی ہے یہ ہے کہ وہ امور کثیر الوقوع کے لحاظ سے نادر الوقوع کی تحقیق کے دریغ نہیں کرتے
اور جو کچھ ان کے آثار چلے آتے ہیں ان کو صرف تھکے اور کھانیاں خیال کر کے اپنے سر پر سے
مال دیتے ہیں حالانکہ یہ قدیم سے عادت اللہ ہے جو امور کثیر الوقوع کے ساتھ نادر الوقوع عجائبا
بھی کہی کہی ظہور میں آتے رہتے ہیں اسکی نظیریں بہت ہیں جنکا لکھنا موجب تطویل ہے اور حکیم
بقول طے اپنی ایک طبی کتاب میں چند چشم دید بیماریوں کا بھی حال لکھا ہے جو قواعد طبی اور تجربہ
اطباء کے رو سے وہ ہرگز قابل علاج نہیں تھے مگر ان بیماریوں نے عجیب طور پر شفا پائی جسکی
نسبت انکا خیال ہے کہ یشنا بعض نادر تاثیرات ارضی یا سماوی سے ہے۔ اسجگہ ہم اسقدر

اور کھپا ہوا ہے۔ اس کی بابت مشغہ فرما کر ان کے دل میں ہرگز نہ رہا۔ اور ان کو تو حق شراعت کا اس
 میں سلسلہ چلا آتا ہے بلکہ اگر غور کر کے دیکھیں تو یہ درجہ اولیٰ ہے۔ ہر ایک نوع میں پایا جاتا ہے شکار نباتات میں
 سے ایک کے رخت کو دیکھ کر کیا کس طرح اور نہ ہر ایک ہوتی ہے مگر کبھی تو ان اور ہوں کے ہر ایک قسم کی نباتات
 اس میں پیدا ہو جاتی ہے جو نہایت شیریں اور لذیذ ہوتی ہے۔ اب جس شخص نے اس نباتات کو کہیں نہ دیکھا ہو
 اور معمولی قدرتی شے کو دیکھنا آیا ہو بیشک وہ اس نبات کو ایک عطر جی کے نفیض سمجھ کر ایسا ہی بعض دوسری
 نوع کی چیزوں میں بھی دور دور سے کہے بعد کوئی نہ کوئی خاصہ اور خصوصیات بتاتا ہے کہ یہ عطر اور مسکن
 کہ مظہر گندہ میں ایک ایسا بکرا پیدا ہوا کہ جبکہ یون کی طرح دودھ دیتا تھا جب اس کا شہر میں بہت چاہیلا
 تو میکلف صاحب ڈچی کشر مظہر گندہ کو بھی اطلاع ہوئی تو انہوں نے یہ ایک عجیب امر قانون قدرت کے
 برخلاف سمجھ کر وہ بکرا اپنے روبرو منگوا یا چنانچہ وہ بکرا جب ان کے روبرو دیکھا تو شاید قریب ڈیرہ دودھ
 کے اُسے دیا اور پھر وہ بکرا حکم صاحب ڈچی کشر عجبائب خانہ لاہور میں بھیجا گیا تب ایک شاعر نے
 اُس پر ایک شعر بھی بنایا اور وہ یہ ہے شعر

مظہر گندہ جہاں ہے میکلف صاحب عالی یہاں تاک فضل باری ہے کہ بکرا دودھ دیتا ہے
 اسکے بعد تین معتبر اور ثقہ اور عزز آدمی نے میرے پاس بیان کیا کہ ہم نے چشم خود چند مردوں کو عورتوں کی
 طرح دودھ دیتے دیکھا ہے بلکہ ایک نے ان میں سے کہا کہ امیر علی نام ایک سید کا لڑکا ہمارے گاؤں
 میں اپنے باپ کے دودھ سے ہی پرورش پایا تھا کیونکہ اُس کی ماں مر گئی تھی ایسا ہی بعض لوگوں کا تجربہ ہو
 کہ کبھی ریشم کے کڑے کی او بے کر کے اُڈے دیدیتی ہیں اور ان میں سے بچے نکلتے ہیں بعض نے بھی
 دیکھا کہ چوڑا مٹی خشک سے پیدا ہوا جبکہ اُدھا دھڑ تو مٹی تھی اور اُدھا چوڑا بن گیا۔ حکیم فاضل قرشی یا
 شاعر علامہ نے ایک جگہ لکھا ہے کہ ایک بایر بنے دیکھا جبکہ کان اُٹھ ہو کر بہرہ ہو گیا تھا چکران کے
 نیچے ایک ناسور پیدا ہو گیا جو آخر وہ سوراخ سے ہو گئے اُس سوراخ کی راہ سے وہ برابر مر گیا تھا گویا
 خدا نے اُس کے لئے دوسرا کان عطا کیا ان دونوں طبعیوں میں سے ایک نے اور غالب قرشی نے خود
 اپنی اڑی میں سوراخ ہو کر اور پھر اُس راہ سے مدت تک برازیئے پافانہ آتے رہا تحریر کیا ہے جالیوٹس
 سوال کیا گیا کہ انسان آنکھوں کی راہ سے کس کس کس کس سے جو ابدا کہ ہنوز تجربہ شہادت نہیں دیتا۔
 لیکن ممکن ہے کہ کوئی ایسی مشارکت کا لون اور آنکھوں کی مخفی ہو جو کسی مانتے کے عمل سے یا کسی سماوی

موجب سے ظہور پذیر ہو کر اس عجیب و غریب کے ظہور کا موجب ہو جائے کیونکہ اسی حکم شدہ اک خواص مخفی نامہ میں
 ذکر ہے کہ ان کے اپنے غرض نامہ تیسریں پر پانچواں کی پڑائی کی تقریب بیان پر بطور ایک عجیب حکایت
 کے لکھا ہے جو تقریب کتاب مذکور کے صفحہ ۸۰ میں درج ہے کہ ایک جگہ چھوٹے کے اپنے بدلانے سے ہکو
 ایک بڑا یا چھوٹا نظر پڑا جس کا ایک نوجوان محل نے جو میر علی خان پھان والوں میں وقتاً اٹھا کر اپنی ٹھٹی
 میں دیا لیا اور پھر میر سے لو کر کے اور میر سے ہاتھ میں دیدیا کہ اس نے ہم میں سے کہ کون سی نہ کاٹا اس نوجوان
 سوار نے اسکا باعث یہ بیان کیا کہ میں اس پر قرآن کی ایک آیت پڑھ کر بھونک دی ہوتی اور اسی عمل سے کونٹر
 بچوین کو پکڑ لیتا ہوں۔ اور صاحب کتاب فتوحات و مصوص جو ایک بڑا بھارانا می فاضل اور علوم
 فلسفہ و تصوف میں بڑا ماہر ہے وہ اپنی کتاب فتوحات میں لکھتا ہے کہ ہمارے مکان پر ایک فلسفی اور
 کسی دوسرے کی خاصیت احراق آگ میں کچھ بحث ہو کر اس دوسرے شخص نے عجیب بات دکھلائی
 کہ فلسفی کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیکر کولون کی آگ میں جو ہمارے سامنے مجھ میں پڑی ہوئی تھی ڈال دیا اور کچھ
 عرصہ اپنا اور فلسفی کا ہاتھ آگ پر رہنے دیا مگر آگ نے ان دونوں ہاتھوں میں سے کسی پر ایک ذرا بھی
 اثر نہ کیا اور اقم اس سالہ نے ایک درویش کو دیکھا کہ وہ سخت گرمی کے موسم میں بایات قرانی پڑھ کر و
 اذ البطشتم بطشتم جب اربعین زبور کو پکڑ لیتا تھا اور اسکی نش زنی سے بکلی محفوظ رہتا تھا
 اور خود اس اقم کے تجربہ میں بعض لایات عجبہ آیت قرآنی کی آپکی ہیں جن سے عجائبات قدرت
 حضرت باری جل شانہ معلوم ہوتے ہیں۔ غرض یہ عجائب خانہ دنیا کا بیشمار عجائبات سے بھر لیا ہے جو
 دانا اور شریف حکیم گذرے ہیں انہوں نے اپنے چند معدود معلومات پر ہرگز نا نہیں کیا اور وہ اس بات کو
 بہت بے شرمی اور ستاخی سمجھتے رہے ہیں کہ اپنے محدود تجربہ کا نام خدا تعالیٰ کا قانون قدرت رکھین
 مگر ان کے مقلد باعث اپنی خامی اور ناتمامی کے سخت درجہ پر قانون قدرت کے قائل بلکہ غلام پائی جاتے
 ہیں سو یہ اسی مثل کا مصداق ہے کہ درپردہ شیرینی بسیار است لیکن سپر گرمی و است۔ بالخصوص اس زمانہ
 کے نو آموز لڑکوں میں قانون قدرت کا خیال حاجی حد سے بڑھ گیا ہے اکثر نامقید اور آوارہ طبع اور
 لحدانہ طبیعت کے آدمی ان کم فہم لڑکوں کو جگہ جگہاتے ہیں جنکی نادانی اور سادہ لوحی دھم کے لائق ہے یہ لوگ
 نہیں سمجھتے کہ اگر خواص قدرتیہ کا خاتمہ ہو چکا ہے تو اسکا لازمی نتیجہ ہونا چاہیے کہ کیندہ خواص جدید
 ظہور میں نہ آویں اور اگر ابھی خاتمہ نہیں ہوا اور نئے انکشافات اور تازہ معلومات کے کھلنے کی امید ہو تو

ہر کچھ ایک نئی بات کو شے ہی بکری کی طرح انکار میں نہ رہے بلکہ یہ سمجھ نہیں رہی کہ عبادات
 انہی کا میدان جو رنگا رنگ اور نئے انتہا چٹھوں اور کھنڈوں اور آبشاروں سے آبشاری پودہ نفس لطف
 کے لئے پڑے وہ کیونکر تجارب محدود کی طرف تنگ میں تاسکتا ہے اور اگر ایسا فرض ہی کر لیا جائے
 کہ خدا اپنے لئے کی قدر میں ایسی حد تک ختم اور خراج ہو چکی ہیں جو ہمیں معلوم ہے تو پھر اس سے کیونکر خدا
 تعالیٰ کا اپنی ذات اور اپنی قدرتوں اور اپنی کھتوں میں بے انتہا ہونا قائم رہ سکتا ہے اسکی غیر محدود
 کھتوں اور قدرتوں کو سمجھنے کے لئے یہی تو ایک راہ ہے کہ ایک ذرہ کے موافق بھی اگر کوئی چیز ہو تو
 اسے اگر تمام انسانی عقلیں قیامت تک غور کریں تو اس کے عجائبات کی تک نہیں پہنچ سکتیں کیا جنے
 یہ پھر ہمارے آسمان جو ہر وہ اور تاروں کے چراغوں سے سج رہا ہے اور ہر شک گھوڑا زمین جو رنگا رنگ
 مخلوقات سے آباد ہو رہی ہے بغیر ایک ذرہ شقت اٹھانے کے صرف اپنے ارادہ سے پیدا کر دیا
 اسکی قدرتوں کا کوئی انتہا پاسکتا ہے اور عبادات نہایت ظاہر و بدیہی ہے کہ جب تک علوم و خواص
 جدیدہ النظر ہو کر اس عالم بے ثبات کے ساتھ دم لگی ہوئی ہے تب تک کوئی دانا اپنے معلومات محدود
 محدود کو قانون قدرت کے نام سے موسوم نہیں کر سکتا اور خود ہمیں اپنی اس غیر متقل اور اباشانہ
 عادت سے شرمندہ ہونا چاہئے کہ اول ہم کسی بات کے عدم امکان پر ایسا سخت اصرار کریں۔ کہ گویا
 خدا اٹھائے کو اسکی خدائی کے کاموں سے ہی جواب دے دین اور پھر اسی بات کا وقوع اور ظہور اور
 ثبوت دیکھ کر اسی منہ سے یہ کہنا شروع کر دیں کہ ان یہ قانون قدرت میں ہی داخل ہے ایسے لوگ
 جنہیں فطرتی طور پر مادہ حیا کا کم پایا جاتا ہے وہ اگر یہ سیرت اختیار رکھیں تو انہیں کچھ مضائقہ نہیں
 لیکن اگر ایک باعزت اور باتہذیب و باتممت بشکلیں بی طریقہ تنزلہ اختیار کرے جو اسے بیہوش
 سخت انکاروں کے بعد اقرار کرنا پڑے تو البتہ یہ انوس کا مقام ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر ہم اس پر مجبوبات
 شہادت کا اعتبار کریں تو پھر سب علوم ضائع ہو جائیں گے مگر میں اس کے جواب میں جبرائیل علیہ السلام کے کیا خدا
 قادر مطلق انکو حقیقت شناسی کی سمجھ بخش اور کیا کہہ سکتا ہوں۔ کیا خواص جدیدہ کے پیدا ہونے
 سے پہلے علوم ضائع ہو جایا کرتے ہیں مثلاً آگ بالخاصیت محرق ہے جسکی اس خاصیت کو بار بار ہم تم
 آگ چکے ہیں بلکہ یہ خاصیت ہمارے مجبوبات و شہادت منازرہ میں سے ہے بلکہ انہم یہ بھی کہیں ہے کہ
 کوئی ایسی دوا یا روغن پیدا ہو کہ جب وہ کسی عضو یا کسی اور چیز پر لگایا جاوے تو آگ اپنی خاصیت حاصل کر

ظاہر کر سکے اور یہ بھی ممکن ہے کہ خود آگ میں ہی باذن تعالیٰ کسی اندر دنی یا بیرونی حادثہ سے یہ صورت پیدا ہو جائے ایسا ہی یہ بھی ممکنات سے ہے کہ کوئی امن قسم کی آگ زمین سے یا آسمان سے پیدا ہو جو اپنے احوال میں اس آگ سے اختلاف کہتی ہو جیسے ارجحاز کے نکلنے کی خبر جہیز و بان برس پہلے حضرت بنی کمیلہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دی تھی جو بھیجہ بخاری اور سلم میں اپنے برس پہلے ظہور سے مندرجہ اور ظالم ہو چکی تھی۔ غرض صدائیں صوفیوں میں تاثرات ارضی ایسا دی اور موجبات اندر دنی یا بیرونی سے ظہور میں آ سکتی ہیں کہ جو ایک چیز کی خاصیت موجودہ میں جو میں خلل انداز ہو سکیں اور علوم جدیدہ کا روزہ تو عہدائیت وسیع اور غیر قننا ہی طور پر کہلا ہوا ہے وہ اسی بنا پر تو یہ ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ تم بے سمجھے سوچے میری بات کو اپنی رائے کی بنیاد قرار دو بلکہ میں کہتا ہوں کہ تم خوب جانچو اور پکھو اور کھوٹے کھڑے میں تمہیں کروادو جو کچھ زمانہ تمہیں کہلا رہا ہے اسے اچھی طرح اکھین کہو لکھو دیکھو پھر اگر یہی اٹے غالب اور فائن نظر آئے تو اس کا ملک کے نوجوانوں نے اسے قبول کر دے۔

نصیحت گوش کن جانان کہ اذ جان دست تزداند جو انان سعادت مند پند پیر و انار ا میری رائے میں فلسفیوں سے بڑھکر اور کسی قوم کی دلی حالت خراب نہوگی خدا میں اور بندہ میں وہ چیز جو بہت جلد جراثیمی ڈالتی ہے وہ شونجی اور خود بینی اور شکری ہے سو وہ اس قوم کے اصول کو ایلی لزم پڑی ہوئی ہے کہ گویا انہیں کے حصوں میں لگتی ہے یہ لوگ خدا تعالیٰ کی قدرتوں پر حاکم نہ قبضہ کرنا چاہتے ہیں اور جبکہ منہ سے اسکے برخلاف کچھ سنتے ہیں اسکو نہایت تحقیر اور تذلیل کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور انوس کا مقام ہے کہ نوخیزوں کے عام خیالات اسطرح بڑھتے جاتے ہیں کہ کسی قومی دلیل کا اثر نہیں بلکہ ہمارے ملک کے لوگوں میں بھڑا چال چلنے کا بہت سا مادہ موجود ہے جس سے تعلیم یافتہ جماعت بھی سنتے نہیں سواس فطرت اور عادت کے جو لوگ ہیں وہ لوگ بڑی ڈھاری والے لوگ رہے میں پڑا ہوا دیکھ کر اسمیں کو دپڑتے ہیں اور اس سے بڑھ کر ان کے ماتھے میں اور کوئی دلیل نہیں ہوتی کہ فیضان عقلمند کا قول ہے غرض ذہن ناک ہوا کے چلنے سے کمزور لوگ بہت جلد ہلاک ہوتے ہیں لیکن ایک روشن دل آدمی جبکی فطرت میں خدا تعالیٰ نے وسعت علمی کی استعداد رکھی ہوئی ہے وہ ایسے خیالات کو کہ خدا تعالیٰ کے اصرار پر احاطہ کرنا کسی انسان کا کام ہے نہایت درجہ عقل و ایمان ہو در سمجھتا ہے واقعی تقبلاً انسان عجائبات غیر متناہیہ حضرت باری جل شانہ پر اطلاع پاتا ہے اتنا ہی غرور اور گھٹا اسکا ٹوٹے

جاتا ہے اور نئے طالب علموں کی شوقیان اور بے زبانیان اُسکے دل و دماغ سے جاتی رہتی ہیں اور تہ
 در تہاتک ٹھوکرین کہانے کی وجہ سے ابتدائی حالت کے تہ و بالا ہوئے ہوئے خیالات کچھ کچھ بدلا
 ہوتے جاتے ہیں جیسے ایک بڑے فلاسفر کا قول ہے کہ میں علم اور تجربہ میں ترقیات کین یاں تک کہ
 آخری علم اور تجربہ یہ تھا کہ تجربہ میں کچھ علم اور تجربہ نہیں سچ ہے دیا سے غیر تنہا ہی علم و قدرت باری
 جل شانہ کے آگے ذرہ ناچیز انسان کیا حقیقت ہے کہ دم مارے اور اُسکا علم اور تجربہ کیا شے ہے تاہم
 نازکے سبحانات لا علم لنا الا ما علمتنا کیا عمدہ اور صاف اور پاک اور خدا تعالیٰ کی عظمت اور
 بزرگی کے موافق یہ عقیدہ ہے کہ جو کچھ اُس سے ہونا ثابت ہے وہ قبول کیا جائے اور جو کچھ اُنہ ثابت
 ہو اُسکے قبول کرنے کے لئے آمادہ رہیں اور مجرد امور مثانی صفات کما الیہ حضرت باری عز اسمہ سب
 کاموں پر اُسکو قادر سمجھا جائے اور اسکا فی طور پر سب ممکنات قدرت پر ایمان لایا جائے یہی طریق اہل
 حق ہے جس سے خدا تعالیٰ کی عظمت و کبریا ئی قبول کی جاتی ہے اور ایمانی صورت ہی محفوظ رہتی ہے جس پر
 ثواب پانے کا تمام مدار ہے نہ کہ چند محدود باتیں اُس غیر محدود کے نکلے کا ذرا بڑی باتیں اور یہ خیال
 کیا جائے کہ گویا اُس نے اپنے ازل و ابدی زمانہ میں ہمیشہ اسقدر قدرتوں میں اپنی جمیع طاقتوں کو محدود
 کر رکھا ہے یا اسی حد پر کسی تہ سے مجبور ہو رہا ہے اگر خدا تعالیٰ الہامی محدود القدرت ہوتا تو اُس کے
 بندوں کے لئے بڑے ماتم اور مصیبت کی جگہ تھی وہ عظیم الشان قدرتوں والا اپنی ذات و صفات میں
 لایدرک والا انتہا ہے کون جانتا ہے کہ اُس نے پہلے کیا کیا کام کیا اور اُنہ کیا کیا کر لیا تعالیٰ اللہ علواً
 کبیرا۔ ایک حکیم کا قول ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی بھی گرا ہی نہیں کہ انسان اپنی عقل کے پیمار سے
 باری عز اسمہ کے ملک کو ناپنا چاہے یہ بیانات بہت صاف ہیں جنکے سمجھنے میں کوئی وقت نہیں
 لیکن بڑی مشکل کی یہ بات ہے کہ دنیا پرست آدمی جسکی نظر دنیا کی لوح و دم پر لگی ہوئی ہے وہ جب ایک
 راے اپنی قائم کر کے مشہور کر دیتا ہے تو پھر اُس راے کا چھوڑنا (خواہ کیسی ہی جو بات بیہ مخالف راے
 نخل آدمین) اُس پرست شکل ہو جاتا ہے اور پر جب ایسے غلط خیالات میں چند نامی عقلمندانہ ہو جائیں
 تو ادنیٰ استدراک آدمی اُن خیالات کی تقلید کرنا اور بے سوچے سمجھے اُس پر قدم رانا اپنی عقلمندی
 ثابت کرنے کے لئے ایک ذریعہ سمجھ لیتے ہیں فلسفی تقلید ہمیشہ اسطرح پھیلتی رہی ہے کہ استدراک لوگ جو چون
 کی سی کمزوری رکھتے ہیں وہ بڑے بابا کا منہ دیکھ کر وہ ہی باتیں کہنے لگتے ہیں جو اُس بزرگ کو منہ نہ لگیں

گو دو واقعی ہوں یا غیر واقعی اور صحیح ہوں یا غیر صحیح اُن کو اپنی سمجھ تو ہوتی ہی نہیں ناچار وہ کسی نامی حسیات کے نام میں بھٹس جاتے ہیں واقعی جتنا انسان تقلید سے انحراف کر کے بچتا ہے اتنا ہی تقلید میں بار بار پڑتا ہے۔

انجکرات کا جواب دینا بھی مناسب ہے کہ اگر سب امور قوانینِ ازلتہ و ابدیہ میں داخل ہیں یعنی پہلے ہی سے بندھے ہوئے چلے آتے ہیں تو پھر مجازاً کہہ سکتے ہیں ہونا چاہیے کہ بیکار یہ تو سچ ہے کہ قوانینِ ازلتہ و ابدیہ سے یا یوں کہو کہ خدا تعالیٰ کے ازلی ارادہ اور اس کے مقصد و مقدر کو کوئی چیز باہر نہیں گو ہم اُس پر اطلاع پادین یا پادین جف القلم بما ہو کائن مگر اسی عادتِ الہیہ نے جو دوسرے نفعون میں قانونِ قدرت سے موسوم ہو سکتی ہے بعض چیزوں کے طور کو بعض کے ساتھ مشروط کر رکھا ہے پس جو امور ازلی ابدی ارادہ نے مقدر ہون کی دھاتوں اور انکی برکاتِ انعام اور انکی توجہ اور انکی عقدِ محبت اور ان کے اقبالِ ایم سے وابستہ کر رکھے ہیں اور ان کے تصرفات اور ابتہالات پر مترتب کی جاتی ہیں وہ امور جب انہیں شرائط اور انہیں سائل سے ظہور پاتے ہیں تب اُن امور کو اس خاص حالت میں معجزہ یا کرامت یا نشان یا خارقِ عادت کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور انکی خارقِ عادت کے لفظ سے اس شبہ میں نہیں پڑنا چاہیے کہ وہ کونسا امر ہے جو عادتِ الہیہ کے باہر ہو کہ کلام اس محل میں خارقِ عادت کے قول سے ایک مفہوم اضافی مراد ہے یعنی یوں تو عادتِ ازلتہ و ابدیہ خدا سے کریوم جانشان سے کوئی چیز باہر نہیں مگر انکی عادات جو بنی آدم سے تعلق رکھتی ہیں وہ طبع کی ہیں ایک عادات عامہ جو درپوش اسباب ہو کر سب پر پوشہ ہوتی ہیں دوسری عادات خاصہ جو بتوسط اسباب خاص اُن لوگوں سے تعلق رکھتی ہیں جو انکی محبت اور رضا میں کہوئے جاتے ہیں جیسے جب انسان کبھی خدا سے تعالے کی طرف انقطاع کر کے اپنی عاداتِ بشریہ کو استرصار حق کے لئے تبدیل کر دیتا ہے۔ تو خدا تعالیٰ انکی اس حالت تبدیل کے موافق اُسکے ساتھ ایک خاص معاملہ کرتا ہے جو دوسروں سے نہیں کرتا یہ خاص معاملہ بتدریج طور پر گویا خارقِ عادت ہے جسکی حقیقت انہیں پرکھتی ہے جو عنایتِ الہی سے اس طرف کہنیے جاتے ہیں۔ جب انسان اپنی بشری عادتوں کو جو انہیں اور اُس کے رب میں حائل ہیں تو متسلل الہی بن توڑتا ہے جو خدا تعالیٰ سے ہی اپنی عام عادتوں کو اُسکے لئے توڑ دیتا ہے یہ توڑنا بھی عادتِ ازلتہ میں سے ہے کوئی امر سخت نہیں ہے جو موردِ اعتراض ہو سکے گویا قدیم قانونِ حضرتِ احدیت

جدا نہ اُسی طرح پر چلا آتا ہے کہ جیسے جیسے انسان کا بھروسہ خدا تیرے ہاں پر بڑھتا ہے ایسا ہی اس طرف سے الوہیت کی قدر توڑنے کے چمکار اور اس کی کریم زیادہ سے زیادہ اُسپر بڑھتی رہتی ہے اور جیسے اس طرف سے ایک پاک اور کامل تعلق ہوتا جاتا ہے ایسا ہی اس طرف سے بھی کامل اور عظیم برکاتیں عطا ہر د باطن پر اتارتی رہتی ہیں اور جیسی جیسی نسبت الہی کی جو ہمیں عاشق صادق کے دل سے اٹھتی رہتی ہے ایسا ہی اس طرف سے بھی ایک نہایت صاف اور شفاف دریا سے محبت کا زور شور سے چھوٹتا رہتا ہے اور دائرہ کی طرح اُسکو اپنے اندر گھیر لیتا ہے اور اپنے الہی زور سے گرنے لگتا ہے کہ ہمیں ہر پہنچا دیتا ہے اور جیسا یہ امر صاف صاف ہے ویسا ہی ہمارے نیچر کے مطابق بھی ہے ہم تم بھی جیسے جیسے دوستی اور محبت اور اخلاص میں بڑھتے رہیں تو اُس رد و طرفہ صفائی محبت کی ہی نشانی ہوا کرتی ہے کہ دونوں طرف سے آنا و خروج و اتحاد و یکسانیت کے ظاہر میں نہ صرف ایک طرف سے ہو رہا ہے اور سمت اپنے دوست کے ساتھ عوام الناس کی نسبت حائلہ غارق عادت کرتا ہے جب انسان اپنی پہلی زندگی کی نسبت ایک ایسی نئی زندگی حاصل کرتا ہے جسکو نسبتی طور پر غارق عادت کہہ سکتے ہیں تو اُسی مرحلہ ہی پر قدیم عظیم اپنی تجلیات نمودارہ کے روبرو ہے ایک نیا خدا اُسکے لئے ہوتا ہے اور وہ عادتیں اُسکے ساتھ نمودار ہوتی ہیں جو پہلی زندگی کی حالت میں کہیں خیال میں بھی نہیں آتی تھیں۔ خواص کی کل جس سے عجائبات قدیمہ حرکت میں آتی ہیں انسان کی تبدیل کیفیت روح سے ہوتی ہے اور وہ بھی تبدیل رہاں تک آثار نمایاں کہاتی ہے کہ بعض اوقات ایک ایسے طور سے شور و محبت و دلچسپی پیدا کرتا ہے اور مشتاقانہ کے پروردہ جذبات اور صدق اور یقین کی سخت کشمکشیں ایسے مقام پر انسان کو پہنچا دیتی ہیں کہ اس عجیب حالت میں اگر وہ آگے میں ڈالاجائے تو آگہاں پہنچتا ہے اور اگر وہ نہیں کہہ سکتی اگر وہ پیش روں اور پیروں اور پیروں کے آگے پھینکا یا جائے تو وہ اُسکو نقصان نہیں پہنچا سکتے کیونکہ وہ صدق اور عشق کے کائنات سے قوتی تجلیات سے بشریت کے خواص کو بہا کر کچھ آہر ہوتا ہے اور جی طرح روبرو ہے کہ وہ باطن پر پاک مستولی ہو کر اُسکو اپنے رنگ میں لے آتی ہے اس طرح یہ بھی آتش نسبت الہی کے ایک سخت استیلا سے کہہ کر اُس طاقت غلطی کے خواص ظاہر کرنے لگتا ہے جو اُسے محیط ہو گئی ہے سو یہ کچھ تعجب کی بات نہیں کہ عورت پر ربوبیت کا کامل اثر پڑنے سے اُس سے ایسے خوارق ظاہر ہوں بلکہ تعجب تو یہ ہے کہ ایسے اثر کے بعد بھی ربوبیت کی معمولی حالت میں کچھ فرق پیدا نہ ہو کیونکہ اگر لوہا آگ میں تپانے سے کیقند خاصہ آگ کا ظاہر کرتے

گئے تو یہ امر سرسرمطابق قانون قدرت ہے لیکن اگر سخت نہانے کے بعد بھی کسی پہلی حالت پر رہے اور
 کوئی خاصیت جدید انہیں پیدا نہ ہو تو یہ عند العقل صحیح باطل ہے سو فلاسفی تجارب ہی اُن خوارق کے
 ضروری ہونے پر شہادت دے رہے ہیں یہ افسانہ نہیں اس پر عارفانہ روح لیکر غور کرو کیا نصیب
 وہ شخص ہے جو اس کو افسانہ سمجھے اور غور نہ کرے اس حالت خارقہ کو عارف کا دل جو مہلک ہے نہایت سخت
 کرتا ہے دنیا اس حالت سے غافل ہے اور انکار کرتی ہے پر وہ جو اس مرتبہ تک پہنچا ہے وہ اس یقینی
 صداقت کے تصور سے سرور میں ہے یہ تجلیات الہیہ کا ایک دقیق بھید ہے اور اعلیٰ درجہ کار از
 معرفت ہے اور انسانی روح کے تعلقات جو درپردہ اپنے رب کریم سے نہایت نازک اور لایدرک
 طور پر واقعہ ہیں وہ اُسی نقطہ پر اگر کھلتے ہیں اور اُسی نقطہ پر ایک طرفۃ العین کے لئے بندہ کے ہاتھ
 خدا کے ہاتھ اور اُسکی انھیں خدا کی انھیں اور اُسکی زبان خدا کی زبان کہلاتی ہے اور ربوبیت کی چار
 ذرہ عبودیت پر چڑ کر اُس کو اپنے انوار میں ستواری اور اپنی پر نور موجوں کے نیچے گم کر دیتی ہے ۔
 فلسفیوں کی چر زور و جہن اس انتہائی مرتبہ کے دریافت کرنے سے بے نصیب گین اور خدا نے
 عروج نے دل کے غریب اور سادہ لوگوں کو یہ حالتیں دکھا دیں اور اُن پر وار دکر دین و ذالک
 فضل اللہ یونہی من دینشاء اب خلاصہ کلام یہ کہ خدا تعالیٰ کی ذات میں بہت سی عجائب
 رحمتیں اور بہت سی نامور و فاداریاں ہیں مگر کھلے کھلے طور پر انہیں پر ظاہر ہوتی ہیں کہ جو لوگ اُسی کے
 ہو جاتے ہیں اور اُسی کے ہوتے ہیں اور اُس کے پانے کے لئے بہتوں کی جدائی اختیار
 کرتے ہیں خاک میں گرتے ہیں تا وہ پکڑے نام و رنگ سب کھو دیتے ہیں تا وہ راضی ہو جائے
 رہنا بخیر لہذا ذنوبنا و اسرافنا فی اعراضنا و ادخلنا فی عبادک
 المخلصین آمین ۛ

جس نام و رنگ و عزت را زد امان بختم
 یار آئینہ و مگر بامہ خاک آنچشم
 دل بدویم از کف و جان در رہے انداختم
 از پی وصل نگار سے جلد آنچشم
 اب ہم وہ مباحثہ مذہبی جو باہین ہمارے اور لالہ لیدھر صاحب ڈرائنگ لٹر کے
 بالمواجہ و قریعین آیا ذیل میں درج کرتے ہیں :-

ولا یمہ

اعتراض از طرف امام علیہ السلام صاحب ڈیپنگ ماسٹر

میں نے اس وقت چھ سوال پوچھے ہیں جن میں سے پہلا یہ ہے کہ اہل اسلام کا عقیدہ ہے کہ نبی سچے سے دکھلاتے رہے ہیں۔ چنانچہ حضرت محمد صاحب (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے چاند کے دو ٹکڑے کر کے دونوں آستینوں سے نکال دیا۔ سو یہ امثالون قدرت کے برخلاف۔ ہے کہ ایک شے ہزاروں میل لمبی چوڑی یا ہزاروں میل قطر والی چھ انچ یا ایک فٹ کے سوراخ سے نکلا جو اسے اور چاند جو ہوا کی گردش میں ہے گریز پڑتا ہے وہ اپنی گردش کو چھوڑ کر ادھر ادھر ہو جائے جس سے انتظام عالم میں ہی فرق آجائے اور پھر علماء اس کے سوائے دو چار شخصوں کے کوئی مذکبھی کیونکہ کسی ملک میں مثلاً ہندوستان۔ چین۔ برہما۔ وغیرہ کی تاریخوں میں اسکا کچھ ذکر نہیں پایا جاتا اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ یہ باتیں بالکل بناوٹی ہیں۔ اگر اصلی میں تو ان کا کیا ثبوت ہے ؟

مرنی دھر

جواب از مولف رسالہ ہذا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ماسٹر صاحب نے جو معجزہ شق القمر پر اعتراض کیا ہے کہ شق قمر ہونا خلاف عقل ہے اور دوسرے یہ کہ آستین میں سے چاند کا دو ٹکڑے ہو کر نکل جانا صحیح عقل کے برخلاف ہے اس کے جواب میں واضح ہو کہ یہ اعتراض کہ کیونکہ چاند دو ٹکڑے ہو کر آستین میں سے نکل گیا تھا یہ سراسر بے بنیاد و باطل ہے کیونکہ ہم لوگوں کا ہرگز یہ اعتقاد نہیں ہے کہ چاند دو ٹکڑے ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آستین میں سے نکلا تھا اور نہ یہ ذکر قرآن شریف میں یا حدیث میں ہے اور اگر کسی جگہ قرآن یا حدیث میں ایسا ذکر آیا ہے تو وہ پیش کرنا چاہیے یہ ایسی ہی بات ہے کہ جیسے کوئی آریہ صاحبو نے یہ اعتراض کیا ہے کہ آپ کے بیان لکھا ہے کہ جہان دیو جی کی لٹوں سے گنگا نکلی ہے پس جس اعتراض کی ہمارے قرآن یا حدیث میں کچھ بھی اصلیت نہیں اس سے اگر کچھ ثابت ہوتا ہے تو بس یہی کہ ماسٹر صاحب کو اصول اور کتب معتبرہ اسلام سے کچھ بھی واقفیت نہیں پہلا اگر یہ اعتراض ماسٹر صاحب کا کسی اصل صحیح پر

ہے کہ تو انہیں نہ سمجھتا کہ ماسٹر صاحب نے جس میں درج کیا ہے ان کے غیب میں کون ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے
 ہے یا اگر آیت قرآن میں نہ تو کوئی حد نہ ہے نہ ہی ہرگز نہیں ایسا کہ بیان کیا گیا ہو اور اگر کوئی سنگین
 تو ماسٹر صاحب کو ایسا اعتراض کر دیتے کہ یہ سب ہم پر کیا چاہتے ہیں کیونکہ صاحب بحث ایسے شخص کے لئے
 رہا ہے جو قرآن ثانی کے تحت یہ سب کچھ دلائل کے ساتھ ہوا باقی رہے سوال کے تحت تو ماسٹر صاحب کے زعم
 میں خلاف عقل ہے جس سے اختلاف کی ہر پہلو پر ماسٹر صاحب کا خیال اس قدر قوت مند ہے
 تا شئی ہے کیونکہ خدا تعالیٰ جل شانہ جو کام صرف قدرت تعالیٰ کے طور پر کرتا ہے وہ کام اس قدر قدرت کاملہ
 کی ہی وجہ سے ہوتا ہے نہ قدرت ناقصہ کی وجہ سے۔ ایسے جس ذات قادر مطلق کو یہ اختیار اور قدرت
 حاصل ہے کہ پانچ کو دو ٹکڑے کر سکے اُس کو یہ بھی تو قدرت حاصل ہے کہ ایسے حرکت طور سے فعل ظہور
 میں لاوے کہ اُس کے انتظام میں بھی کوئی خلل عائد نہ ہو اسی وجہ سے تو وہ سب شکستہ بان اور قادر مطلق کہلاتا
 ہے اور اگر وہ قادر مطلق نہ ہوتا تو اُس کا دنیا میں کوئی کام نہ چل سکتا ان میں نہ شاعت عقلی آریوں کے اکثر
 عقائد میں جا بجا پائی جاتی ہے جس سے ایک طرف تو ان کے اعتقادات میں اس قدر خلاف عقل معلوم ہوتا
 ہیں اور دوسری طرف خلاف قدرت و عظمت الہی بھی جیسے روحان اور اجزا اصغار عالم غیر مخلوق اور
 قدیم اور نادیدنی اصول اور یہ کلام ہے اور یہ اصول صریح خلاف عقل ہے اگر ایسا ہو تو یہ نہ کہ طرح ہر ایک
 چیز واجب الوجود ٹھہرتی ہے اور خدا تعالیٰ کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں رہتی بلکہ کاروبار دین کا
 سب کا سب بتر اور خلل پذیر ہوتا ہے کیونکہ اگر ہم سب کے سب خدا تعالیٰ کی طرح غیر مخلوق اور نادیدنی
 ہی ہیں تو پھر خدا تعالیٰ کے کام پر کوئی ناحق ہے اور کیونکہ وہ ہے عبادت اور پرستش اور شکر گذاری چاہتا
 ہے اور کیونکہ گناہ کرنے سے ہم کو نہ روکے تو کیا تھا اور جب حالت میں ہماری روحانی مینائی اور روحانی
 تمام قوتیں جو بخود قدیم سے ہیں تو پھر کھو فانی تو تو ان کے پیدا ہونے کے لئے کیوں پریش کی حاجت
 ٹھہری غرض خلاف عقل بات اگر تلاش کرنی ہو تو اس سے بڑھ کر اور کوئی بات نہیں جو خدا تعالیٰ کو اول پسنا
 خدا کہہ کر ہر ایک خدائی کے کاموں سے الگ رکھا جائے لیکن جو کام خدا تعالیٰ کا صرف قدرت سے
 متعلق ہے اُس پر وہ شخص اعتراض کر سکتا ہے کہ اول خدا تعالیٰ کی تمام قدرتوں پر اُس نے احاطہ کر لیا ہو
 اور اس کے بعد بھی اُس پر کہ اس کے لئے ایک تاریخی واقعہ ہے جو قرآن شریف میں درج ہے اور ظاہر ہے کہ
 قرآن شریف ایک ایسی کتاب ہے جو اہل آیت اس کی بروقت نزول ہزاروں سالوں اور صدیوں کو

سنائی جاتی تھی اور کسی تبلیغ ہوتی تھی اور صدائے اسکے حافظ تھے مسلمان لوگ نماز اور خارج نماز
اسکو پڑھتے تھے پس جماعت میں صبح قرآن شریف میں وارد ہوا کہ چاند دو ٹکڑے ہو گیا۔ اور جب
کافروں نے یہ نشان دیکھا تو کہا کہ جادو ہے جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اقتربت الساعة والنشین
القمہ وان من ایۃ یعزوا ویقولوا اسحسہ صمتمہ تو اس صورت میں اسوقت کے منکرین پر
لازم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مکان پر جاتے اور کہتے کہ آپ نے کب اور کسوقت
چاند کو دو ٹکڑے کیا اور کب اسکو منہ دیکھا لیکن جماعت میں بعد شہور اور شائع ہونے اس آیت کے
سب مخالفین چپ رہے اور کسی نے دم بھی نہ مارا تو صاف ظاہر ہے کہ انہوں نے چاند کو دو ٹکڑے
ہوتے ضرور دیکھا تھا تب ہی تو ان کو چون و چرا کر نیکی گنجائش نہی غرض یہ بات بہت صاف
اور ایک راست طبع تحقق کے لئے بہت فائدہ مند ہے کہ قرآن شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کو ہی چھوڑا معجزہ جو الہ اپنے مخالفوں کی گواہی کے لکھ نہیں سکتے تھے اور اگر کچھ جوٹ بکتے تو ان کے
مخالف مبصر اور ہم شہر اس زمانہ کے اُسے کب پیش مانے دیتے تھے علاوہ اسکے سوچنا چاہئے کہ وہ مسلمان
لوگ جنکو یہ آیت سنائی گئی اور سنائی جاتی تھی وہ بھی تو ہزاروں آدمی تھے اور ہر ایک شخص اپنے دل سے
حکم گواہی دیتا ہے کہ اگر کسی پر ایمان نہ ہو تب بھی کوئی شخص دروغ اور افتراء ظہور میں آوے تو سارا اعتقاد
ٹوٹ جاتا ہے اور ایسا شخص ہر ایک شخص کی نظر میں مجرم معلوم ہونے لگتا ہے اس صورت میں یہ ظاہر ہو
کہ اگر یہ معجزہ ظہور میں نہیں آیا تھا اور افتراء محض تھا تو چاہئے تھا کہ ہزار مسلمان جو آنحضرت پر ایمان لائے
تھے ایسے کذب صریح کو دیکھ کر یک بخت سارے کے سارے مرتد ہو جاتے لیکن ظاہر ہے کہ ان باتوں میں
سے کوئی بات بھی ظہور میں نہیں آئی پس اس سے ثابت ہوتا ہے کہ معجزہ شق القمر ضرور وقوع میں آیا تھا۔
ہر ایک منصف اپنے دلیلیں سوچ کر دیکھے کہ کیا تاہی طور پر یہ ثبوت کافی نہیں ہے کہ معجزہ شق القمر اسی زمانہ
میں ہوا لہذا وہ مخالفین قرآن شریف میں لکھا گیا اور شائع کیا گیا اور پھر سب مخالفانہ مضمون کو منکر
چپ ہے کسی نے تحریر یا تقریر سے اسکا رد نہ کیا اور ہزاروں مسلمان اس زمانہ کی روت کی گواہی دیتے رہے
اور یہ بات ہم کو یاد رکھنا چاہئے ہیں کہ قدرت اللہ پر اعتراض کرنا خود ایک وجہ سے انکار خدا تعالیٰ ہے
کیونکہ اگر خدا تعالیٰ کی قدرت مطلقہ کو نہ مانا جائے اور جب اصول تنازع آریہ صاحبان کا یہ اعتقاد رکھا جائے
کہ جہتک زید نہ مرے کہہ کر زید نہ پیدا نہیں ہو سکتا اس صورت میں تمام خدائی اسکی باطل ہو جاتی ہے بلکہ اعتقاد

صحیح اور حق یہی ہے کہ ہمیشہ کو ترس نہ سکتی ان اور قادر مطلق تسلیم کیا جائے اور اپنے ناقص نہیں اور
 نام تمام تجربہ کو قدرت کے بے انتہا اسرار کا محاکمہ ان کا بنایا جائے ورنہ ہمہ ان کے دعویٰ پر اس قدر
 اعتراض وارد ہونگے اور ایسی خجالتیں اٹھانی پڑیں گی کہ جب تک کچھ ٹھکانا نہیں انسان کا قاعدہ ہو کہ جو بات
 اپنی عقل سے بلند تر ہو کہ اس کو خلاف عقل سمجھ لیتا ہے حالانکہ بلند تر از عقل ہونا شے دیکر ہے اور
 خلاف عقل ہونا شے دیکر ہمدامین ماسٹر صاحب سے پوچھتا ہوں کہ خدا تعالیٰ بات پر قادر بنایا نہیں کہ
 جقدر اب جرم قہری مشہور و محسوس ہے اس سے آدمی سے بھی کام لے سکتا اور اگر قادر نہیں تو اسے عقلی
 دلیل جو عند العقل تسلیم ہو سکے کو نہی ہے اور کس کتاب میں لکھی ہے تو تجلیات میں معجزہ شوق فقر میں بات
 ماخوذ ہے کہ ایک ٹکڑا ایک حالت مہرودہ پر رہا اور ایک اُس سے الگ ہو گیا وہ بھی ایک یا وہ نہنت تک
 یا اس سے بھی کم تو اس میں کون استبعاد عقلی ہے اور بغرض محال اگر استبعاد عقلی بھی ہو تو ہم کہتے ہیں کہ عقل
 ناقص انسان کی ہر ایک کام زبانی تک کہ پہنچ سکتی ہے ہمدامین ہی بتلاوین کہ یہ سب جو آپ کے اصول
 کے رو سے ستیا تھ پر کاش میں نہنت دیا نہ صاحب نے لکھا ہے کہ روح انسانی اُس کی طرح کسی
 گھاس پٹ وغیرہ پر گر جاتی ہے پھر اُس کو کوئی عورت کہا لیتی ہے اُس سے بچ پیدا ہوتا ہے یہ کفہ عقل کے
 برخلاف اور تمام اہل ادر فلاسفہ کی تحقیق کے مخالف ہے نہ کیونکہ ظاہر ہے کہ بچ صرف عورت ہی کی
 منی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ عورت اور مرد دونوں کی منی سے پیدا ہوتا ہے اور اُس کے اخلاق روحانی بھی
 صرف ان سے مشابہت نہیں رکھتے بلکہ ان اور باپ دونوں سے مشابہت رکھتے ہیں تو یہ پر اعتقاد
 کفہ ذامعقول اور خلاف عقل ہے کہ گویا ایک عورت کی غذا میں ہی وہ روح مخلوق ہو کر کھاتی جاتی ہے
 اور مرد اُس سے محروم رہ جاتا ہے پھر سوچنا چاہئے کہ کیا روح کو کوئی جسم کی قسم ہے کہ جسم سے مخلوق ہو جاتی ہے
 دیکھو کہ کفہ اصول بعد از عقل ہے ماسوائے کے زمین کے نیچے سے ہزاروں جانور زندہ نکلتے ہیں اور بہت سی
 چیزیں بیکڑوں برون کے بعد کیرے پڑ جاتے ہیں ان چیزوں میں کہاں سے اور کس راہ روح آ جاتی جو غرض اگر آپ
 یہ دعویٰ نہ کرتے کہ جو امر ظاہر تر از عقل معلوم ہو وہ خدا تعالیٰ کی قدرت سے بعید ہے تو ہمیں کچھ
 ضرورت تھا کہ آپ پر اعتراض کرتے لیکن اب تو ماسٹر صاحب آپ پر فرض ہو گیا کہ اول اپنے گھر کی باتوں کو

نہ نہ صاحب لالہ لیدر صاحب ورائٹک اسٹریٹ چودھویں پانچ ششدر کے جلہ بحث میں حسین راقم صاف
 نہا کا حق تھا کہ پہلے اپنا اعتراض پیش کرے وقت کو ناحق ضائع کر نیکی لے گیا ان پانچ ششدر کو بحث کو

جو صبرِ خلافِ عقل معلوم ہوئی ہیں / عقل کے رو سے ثابت کر لین پھر کسی دوسرے پراعتراف
 بہانہ احوال میں آپ کے نزدیک روح بھی ایک باریک جسم ہے جو اوس مٹی شبنم کی طرح ہو کر آسمان سے
 ہے تو آپ پر یہ بھی سوال وارد ہوگا کہ انڈے میں جب بچہ مچا رہا ہے تو وہ کس راہ سے نکلتا ہے اور پھر
 جب اس لاش یا میت میں اندر ہی اندر کیڑے پڑ جاتے ہیں تو وہ کس راہ سے آتے ہیں پانی کے کیڑے اور ہوا
 کے کیڑے اور بچوں کے کیڑے کس اوس سے پیدا ہوتے ہیں ہر ایک منصف سمجھ سکتا ہے کہ یہ بات کہنا
 کہ یہ امر خلافِ عقل ہے اس شخص کے لئے حق پہنچتا ہے کہ جسے اول اپنے گھر کی صفائی کر لی ہو۔ لیکن
 و حقیقت عقلاً اسلام میں تو ایک بات بھی خلافِ عقل پائی نہیں جاتی مان بعض امور دقیقہ برتر از
 عقول و مقصد ہیں جو کمال معرفت کی حالت میں منکشف ہو جاتے ہیں مگر آپ کے مذہب میں تو ہزاروں
 باتیں خلافِ عقل اور خلافِ شانِ الوہیت پائی جاتی ہیں تو پھر آپ دوسروں پر کیونکر اعتراض
 بقیہ حاشیہ متعلق ایک فضول جگہ شروع کر دیا اور چند سطریں مندرجہ ذیل لکھ کر اور ان پر

اپنے دستخط کر کر جلسہ عام میں ایک بڑے جوش سے کھڑی ہو کر نائین اوردوہ ہیں :-

آج پہلے اسکے کہ میں کوئی نیا سوال پیش کروں مرزا صاحب کی پہلے روز کی تقریر میں سے وہ حصہ
 جو انہوں نے فرمایا ہے کہ ستیا رتھ پر کاش میں لکھا ہے کہ وہ میں اوس وغیرہ پر بھیلی میں اور تو میں
 کھاتی ہیں تو آدمی پیدا ہوتے ہیں پیش کرتا ہوں یہ ستیا رتھ پر کاش میں کسی جگہ نہیں اگر ہے تو
 ستیا رتھ پر کاش میں دیتا ہوں اچھین سے نکال کر دکھاؤ میں تاکہ سچ اور جھوٹ کی ترقی لوگ کر لین۔
 ۱۲ بجے شاعر مرید ہرڈائیگ اسٹر۔

اسکے جواب میں اول تو میں نے یہ کہا کہ پہلے روز کی تقریر اسی دز کے ساتھ ختم ہوئی آپ پر لازم تھا کہ اسی
 روز جگہ شروع کرتے اب یہ کیونکر اس جلسہ بحث میں شریک کے لائق نہیں بلکہ از قبیل مٹے کعبہ راز
 جنگ یا اید۔ ہے اگر انکو چار روز کی ملت اب جا کر سوچی ہے تو آپ بروقت شائع کرنے اپنے صدر
 کے بطور خود کہہ دیں کہ یہ حوالہ غلط ہے پھر دیکھا جائیگا۔ اور میں اب بھی کتاب نکال کر دکھاؤ تا لیکر مجھے
 وہ پتہ یا نہیں اور میں ناگری پڑھ سکتا ہوں یہ سب عذرات منکواٹر صاحب نے سراسر مکارہ کی راہ سے
 زوسی پر ضد کرنا شروع کیا کہ جب تک اسکا تصفیہ نہوے دوسری گفتگو نہیں کر سکتے اس پر مولوی الہی بخش
 صاحب وکیل نے بھی اٹھیں بہت سمجھایا کہ اس موقع پر گزشتہ قصوں کو سے بیٹھا سچا ہے آجکے دن آج

کریکتے ہیں پس اسی قد کا فی ہے *

ماسٹر صاحب کا جواب الجواب مع اس کی رد کے

قولہ مرزا صاحب میرے سے حدیث یا آیت مانگتے ہیں اور ساتھ ہی قرآن کی آیت تحریر فرما کر اقرار کرتے ہیں کہ قرآن کے دو ٹکڑے حضرت نے کئے *

اقول۔ صاحب من مینے چاند کے دو ٹکڑے ہونے پر تو آپ سے کسی آیت یا حدیث کی منہ نہیں مانگی بلکہ ایک اولیٰ استعداد کا اردو خوان بھی میرے جواب کو پڑھ کر سمجھ سکتا ہے کہ مینے تو آپ سے یہ ثبوت مانگا تھا کہ قرآن شریف یا حدیث میں کہاں لکھا ہے کہ چاند دو ٹکڑے ہو کر زمین پر گر پڑا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی استینوں میں سے اس کو ٹکڑا لیا سو آپ نے اس کا

بقیہ حاشیہ ہی کی بحث ہونی چاہئے پہلا اتنی بڑی کتاب جھکا کر وہ مقام خاص یاد نہیں اگر کسی سے پڑائی بھی جائے تو کیا دو چار روز سے کم میں ختم ہو سکتی ہے اس کے جواب میں لا صاحب نے تمہ کو ان کو فرمایا کہ کیا آپ عدالتوں میں ایسی ہی وکالتیں کیا کرتے ہیں یہ رعایت کی بات ہے غرض جب کہا گیا کہ خدا نے ماسٹر صاحب کی کچھ ایسی ہی سمجھ رکھی ہے کہ وہ بہ حال اپنے اٹے کو میدھا اور دوسرے کے میدھے کو اٹا خیال کرتے ہیں تو قصہ کوتاہ کرنے کی غرض سے انکو کہا گیا کہ جب ہم بحث شائع کریں گے تو اس مقام پر تیار رہ کر کاش کلحوالہ بھی ضرور لکھ دینگے چنانچہ ماسٹر صاحب نے جب تک یہ اقرار تحریر ہی لکھا لیا تب تک صبر نہ آیا سو آج وہ روز ہے جو ہم اس وعدہ کو پورا کریں اور دیکھیں کہ ماسٹر صاحب کا تقدیر انسانی غیرت کو کام میں لا کر شرمندہ اور نفع مند ہوتے ہیں۔

لیکن اول اس بات کا کہولنا لازماً ضروری ہے کہ جماعت میں بیتیارتہ پر کاش میں وہ مضمون جس کا حوالہ دیا گیا تھا صاف درج تھا تو پھر کریں ماسٹر صاحب نے اس کے اندراج سے صاف انکار کیا اور اس کے مطالبہ میں اس قدر بیجا ضد کی کہ بہت سے وقت کو کھو یا جس سے ہمارا حق بالمقابل اعتراض کر نیکا بہت سا ضائع ہوا اس کا سبب تین میں سے ایک ہے یا تو یہ کہ ابھی ماسٹر صاحب کو اپنے مذہب کی کتابوں کی کچھ خبر نہیں صرف دیکھا دیکھی بحث کر نیکا شوق ہو گیا ہے۔ یا دوسرا سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خبر تو تھی لیکن خیانت کی راہ سے دوسروں کو بہکانے اور دھوکا دینے کے لئے ایک امر حق کو چھپا پا جائے۔ یا یوں بھی کہہ

کچھ ثبوت نہ دیا

قول - میرا سوال تھا کہ جو بات خلافِ قانونِ قدرت ہے (جیسے شق القمر) وہ کس طرح

ہو سکتی ہے

اقول - بیشک اس قدر حصہ آپ کے سوال کا تو بہت صحیح اور درست ہے کہ خلافِ قانونِ قدرت ازلی وابدی کوئی بات ظہور میں نہیں آتی لیکن ساتھ اس کے یہ دعویٰ آپ کا کہ اس قانونِ ازلی وابدی پر انسانی عقل نے احاطہ تام کر لیا ہے اور پھر اس خیالِ باطل کے رو سے شق القمر اور اعتراض کرنا یہ بالکل غلط اور سراسر سمجھ بکھاچہ ہے عقل مندی یہ ہے کہ قانونِ قدرت جو سنہ زانی و فزون میں غریب مکمل ہے اس کو ہمیشہ عجائبات جدیدانظہور کا تابع رکھنا چاہئے نہ یہ کہ جو عجائبات خواص عالم تھے نئے کھلتے جائیں ان کو باوجود ثبوت کے اس وجہ سے رد کر دیں کہ جو کچھ آج تک ہمیں معلوم ہے اس سے زائد امر ہے اس سے

بقیہ حاشیہ کہتے ہیں کہ اس قسم کے جھوٹے اور فوہ مسائل کا حتی الوسع لوگوں کے رد و فحاش کرنا پڑتا ہے دیانند کی طرف سے بطور وصیت فہائش ہے جبیر لکھے یہ رد عمل کہ ہے ہیں اور یہ آخری سبب قرین نہیں ہے اور یہی وجہ تھی کہ ماسٹر صاحب نے اپنا تمام جوش اس میں خرچ کیا کہ ایسا نا لائق مضروب و لایا باطل خیالِ ستیارتہ پر کاش میں ہرگز نہیں ہے اور نہ پٹنڈت دیانند صاحب کی شان کے لائق ہے کہ ایسی عقائد بانیں لگوں کہ علم سے نکلیں مگر شکر ہے کہ آخر جو پڑ گیا اور اس جگہ ماسٹر صاحب کو بھی معلوم ہے کہ پٹنڈت جتنا کہ یہ ایک نئی غلطی نہیں بلکہ ان کی اکثر تحریریں ایسی ہی ہیں کہ جب کو غلط مان کر لیا جائے ان کی فطرت ہی کچھ ایسی واقعہ تھی کہ ایک باتوں تک ان کی عقل نہیں پہنچ سکتی تھی اور غافل اور مشتوش دلائل میں فرق نہیں کر سکتے تھے ان بعض اوقات پیچھے سے وقت گزرنے کے بعد سمجھ ہی جاتے تھے کہ ہم نے غلطی ہوئی مگر وہ سمجھنا کچھ اپنی لیاقت سے نہیں بلکہ لوگوں کے اعتراضات و بدشلطیوں چاروں طرف سے برس کر متنبہ کرتے تھے اور اسی نقصان فہم کی وجہ سے پٹنڈت نے دیانند کا اپنی تمام زندگی میں یہ طریق رہا ہے کہ اول ایک بات کا دعویٰ کرنا کہ یہ مسئلہ وید کا ہے اور ہمارے ویدوں میں یوں ہی لکھا ہے اور پھر اس کو کسی رسالہ وغیرہ میں چھپوا دینا اور ہر جہت و دانشمند لوگ اس پر اعتراض کر کے اس کا باطل ہونا کہہ دیں اور لا جواب کر دیں تو پھر اس مسئلہ سے گریز کر جانا اور یہ حذر پیش کر دینا کہ جو کچھ لکھا گیا ہے وہ ہمارا قصور نہیں ہے بلکہ سہو کا ہے ہے چنانچہ پہلے انہوں نے اپنے ستیارتہ پر کاش میں جو وید ہاش کے شہر کرنے سے پہلے

زیادہ تر کونسی فضاوں کو بھی بڑی کم اہمیت ہے۔ چند روزہ اور چند روزہ شبہ و شبہ کو خدا کے تعالیٰ کا مکمل قانون قدرت سے خیال کی سطح پر اور پھر حیران کن و سرسراہٹ جانیوں کے بنیاد پر خلاف قانون قدرت سمجھ لیں کہ وہ ہمارے معلومات سے بالاتر ہے زیادہ ہمیں جتنے یقین ہے کہ آپ نے اس رسالہ کے مقدمہ مذکورہ بالا کا پڑھا ہے کہ قانون قدرت کیا چیز ہے اور کس حالت میں کسی آدمی کو کہہ سکتے ہیں کہ یہ خلاف قانون قدرت ہے۔ اگر آپ نے اب تک اس مقدمہ کو غور کر کے نہیں دیکھا تو میں آپ کو توجہ دلاتا ہوں کہ آپ یہ غور سے اس مفید مقام کو پڑھیں کیونکہ ان علمی نکات کے جاننے بغیر آپ قانون قدرت کی حقیقت نہیں سمجھ سکتے۔

قولہ شت القمر سے انتظام عالم میں فتور واقعہ ہوتا ہے۔

اقول اگر کیکی خود اپنی ہی عقل میں فتور نہ تو سمجھ سکتا ہے کہ کسی چیز کے ایک نئے خاصہ کا ظہور میں آنا

بقیہ حاشیہ لکھی گئی ہے صفحہ ۴۲ میں لکھا تھا کہ فتور دن میں سے جو کوئی جیتا ہوا اسکا ترین ذکر اور جتنے مرگے ہوں اسکا تو ضرور کہے اور اس پر چند فوائد اور دلائل ہی بیان کئے تھے لیکن پھر مدت کے بعد انہوں نے اشتہار دیا کہ یہ سہو کا تب ہے گویا کاتب نے اپنی طرف سے ایک صفحہ سو دلائل و فوائد لکھ دیا اور پٹت صاحب سوئے رہے وہ انہیں کچھ خبر نہیں۔

پہر شاید عرصہ بارہا سال کا ایک چہرہ کم و بیش ہوا ہو گا کہ پٹت صاحب ایک اشتہار اپنا دستخطی کا پتہ پیش کرتے ہیں کہ انہوں نے اس کتاب کو لکھ کر دیا ہے جس کا کلام ہے ہر رتہ رفتہ جیسے شاسترون کی خوبیاں پٹت صاحب پر کہلتی گئیں ان کو انسان کا کلام سمجھنے لگے۔ ان کا کہنا ہے کہ یہی عرصہ میں چار ویدیاں لکھ کر رہ گئے اور باقی سب انسانی کتابیں پڑھی گئیں پھر اس کے بعد دیدوں کا حصہ جسکو براہمن کہتے ہیں ان کی نظریں صحیح ثابت نہیں ہوا تو آخر اسکو بھی لکھ کر دیا سے باہر کر دیا اور صرف اس کے دوسرے حصہ گنگنا (متر بہاگ) کو الہامی سمجھا گیا کاش پٹت صاحب ایک دو سال اور بھی جیتے تان تو خیال آریوں کو چارون دیدن سے ہی آزاد کر جاتے اتھروں وید کا حصہ تو حیدر پاک ہو جائے کہ اس کی نسبت تو پہلے ہی بعض ہندوؤں کا خیال ہے کہ وہ براہمن شپک ہے اور تین دیدوں میں اسکا کہیں بھی ذکر نہیں۔ خیر یہ جگہ ہمارے اس وقت کی بحث سے متعلق نہیں صرف یہ ظاہر کرنا تھا کہ پٹت دیانند قائم الہ سے آدمی نہیں

انکے پہلے خاصہ کچھ ابطال کے لئے ایک لازمی امر نہیں ہے نہ اسے فنا جہ کے رو سے وائسٹنگ
جو خدا تعالیٰ کی عظیم الشان قدرتوں سے ہمیشہ ہمت زدہ رہتے ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ حکیم مطلق
جسکی حکمتوں کا انتہا نہیں اسکی طرف سے تم و شمس میں ایسی خاصیت تھی جو ناممکن ہے کہ بار جو انشقاق
کے انکے فعل میں قوت آئے اسکی طرف اشارہ پایا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذ تقربت المساعۃ
والنشق القمر نزدیک آگئی وہ گھڑی اور چھٹ گیا چاند اس آیت کا یہ مطلب ہے کہ روز رازل جو حکیم
مطلق نے ایک خاصہ معنی چاند میں رکھا تھا کہ ایک ساعت مقررہ پر اسکا انشقاق ہوگا اور یہ ظاہر ہے
کہ نجوم اور شمس اور قمر کے خواص کا ظہور ساعات مقررہ سے وابستہ ہے اور ساعات کو حدوث عجاہات
سمادی وارضی میں بہت کچھ دخل ہے اور حقیقت میں قوانین قدرت کا شیرازہ انہیں ساعات باندھا
گیا ہے سو کیا عمدہ اور چمکت اور فلسفیانہ اشارہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے آیت مندرجہ بالا میں فرمایا کہ چاند

بقیہ حاشیہ تھا اور فطرت سے انکو ایک موٹی عقل ملی تھی جسکی وجہ سے وہ دوسروں کی باتوں کو

تو کیا سمجھتے اپنی رائے کے آخری نتائج سے بھی اکثر جھڑپتے تھے یہی وجہ تھی کہ انکے خیالات ایک ہی
مرکز پر قائم نہیں رہ سکتے تھے اوائل میں انکی ہر رائے تھی کہ نتائج باطل ہے چنانچہ پہلے رائے انکی
ایک مرتبہ وکیل نہادرت سر میں ہی چپی تھی پہلے اسی خیال میں لکھا تھا کہ اب پنڈت صاحب فرماتے
ہیں کہ اب میں نے عقیدہ نتائج کو اختیار کر لیا ہے گو پہلے نہیں تھا پہر چاند اور سورج کے مباحثہ پر جو انکی طرف
سے ایک رسالہ نکلا تھا انہیں انہوں کئی جادو افی کا صاف انکار کیا تھا چنانچہ ایک رسالہ موجود ہے
اور جب سوال کیا گیا کہ اگر کئی جادو افی ہے تو پہر روح کسی نہ کسی کی پکڑ ختم ہو جائیگے کیونکہ پریش
میں تو یہ قدرت ہی نہیں کہ کوئی روح پیدا کر سکے اس کے جواب میں انہوں نے اپنے پیلون کو پہر
پٹی پڑائی کہ روح بلانت ہیں کہی ختم نہیں ہونگے پہر جب ہننے اخبار وکیل نہادرت مستحکم کیا کہ کیا
پریش ہی جانتا ہے یا نہیں کہ اس قدر روح ہیں تو یہ جواب ملا کہ روحوں کی تعداد کی پریش کو بھی خبر
نہیں اسکی خبری سے ہی ہر سال انتظام دنیا کا چلا جاتا ہے پہر جب لوگوں نے اس اعتقاد پر بہت
ہنسی ٹھہرا شروع کیا تب پنڈت صاحب تنگ اور لاچار آکر دوسری طرف لٹے اور فرمایا کہ ان روح تو
بے انت نہیں ہیں گریبات سچ ہے کہ کیا و اتار ہو یا شی کوئی وہمیشہ کی نجات نہیں ملے گی اور کیا ہی
کوئی لئے درجہ کا نیک اور عاشق الہی ہو جائے مگر تب بھی جو نون کی دائمی بلا سے اسکو خلاص نہیں

کی چھٹنے کی جو ساعت مقرر ہو تو قدرتی وہ نزدیک انکشی اور چاند چھٹ گیا جبکہ اللہ تعالیٰ اس آیت کے آگے بھی فرماتا ہے وکذبوا وابتغوا اھواھم وھل امر مستقر یعنی کھارنے تو چاند چھٹنے کو سحر رکھ گیا اور تکذیب کی گریہ سحر نہیں ہے بلکہ خدا تعالیٰ کے اُن اہل اور یعنی قوانین قدرت میں سے جو اپنے وقتوں میں قرار پکڑنے والے ہیں اور عقلمند انسان اس نشان قدرت سے کوئی تعجب کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے کاغذ قدرت میں ہی ایک بات بالاتر از عقل ہے جو حکیموں اور فلسفیوں کی سمجھ میں نہیں آتی اور باقی تمام اسرار قدرت انہوں نے سمجھ لئے ہیں اور کیا یہ ایک ہی عقدہ لاخیل ہے اور باقی سب عقدوں کے حل کرنے سے فراغت ہو چکی ہے اور کیا اللہ تعالیٰ کے حجاب کا مونیہ سحر ہی ایک عجیب کام ہے اور کوئی نہیں بلکہ اگر غور کرے تو اس قسم کے ہزار حجاب کا کام اللہ تعالیٰ کو دنیا میں اپنے جاتوں میں زمین سخت زلازل اور تہیں اور بسا اوقات کئی میل میں ترقی پانا ہوا کئی ہر گھر بھی نظام عالم میں فتور واقع نہیں ہوا حالانکہ جدید کواکب اور نظام میں خلل ہو گیا ہے زمین کو عرض لیحدانہ مشکوک نہیں لوگوں کے

بقیہ حاشیہ ہوگی پر مینشور مجیم ہی تھا کہ وہ بیچارہ کیا کر سکے ہمیشہ کی نجات دینا اسکی قدرت سے باہر ہے کیونکہ وہ کسی روح کو پیدا نہیں کر سکتا اسکی ساری بدنامیوں کی جڑ یہی ہے غرض نہایت صاحب کی کارروائیوں میں اس قسم کی خیانتیں بہت تھیں کہ لکایت کو انچر منہ سے نکالنا یا چھپو ادینا اور جب اسکا جھوٹا ثبوت ہو جائے تو فی الغرض شکر ہو جانا اور یہ طبع شدہ کتاب کی ترمیم کر کے دوسری کتاب چھپوانا اب ہم اصل مقصود کی طرف رجوع کر کے ستیا رتھ پر کاش کا وہ مقام لکھتے ہیں جسکے لکھنے کا ستر دیر صاحب کو وعدہ دیا گیا تھا اور وہ یہ ہے:-

ستیا رتھ پر کاش شش ماہ پہلوان سولاس صفحہ ۲۶۳

سوال جنم اور موت وغیرہ کس طرح سے ہوتے ہیں۔

جواب۔ لنگ شریر یعنی جہنم نفاق (روح) اور تہول شریر کہ شیف باہم لکھ جب ظاہر ہوتے ہیں تب اسکا نام جنم یعنی پیدائش ہوتا ہے اور دونوں کی علیحدگی ہو غائب ہو جاتی کہ موت کہتے ہیں۔

سواطرح سے ہوتا ہے کہ روح اپنے اعمال کے نتائج سے گردش کرتی اور اپنی افعال کی تاثیر سے گہوتے ہوئے پانی یا کسی لاج یا ہوا میں پتی ہو پھر جب وہ پانی یا کسی ٹپے وغیرہ کے ساتھ مل جاتی ہے تو جیسے جسکے افعال کا اثر یعنی قبضہ یا کھمکھم ہوا ہر وہی ہے خدا کے حکم کے موافق دیسی جگہ اور ویسے ہی جنم میں جسکے کھمکھم درمیں داخل ہو جاتی ہے پھر جب حیوان انسان میں وہ غذا کے ساتھ اندر چل جاتی ہے اسکے جسم

دلون میں اُٹھتے ہیں کہ جو ضدِ استغالیٰ کو اپنے جیسا ایک ضعیف اور کمزور اور فحش و الطاف تخیل کر لیتے ہیں، اگر خدا میتا لے پراس قسم کے اعتراضات وارد ہو سکتے ہیں تو پھر کیسی روح عقل نشینی نہیں بکری سکتی کہ بیٹھ کر جسے اجرامِ علوی و سفلی کیوں کر اور کن ہتھیار دن سے اُسے بنا دے۔

قولہ مالک غیر اور اتوا میں غیر کی تائید میں ایسی بڑی بات کا ذکر (یعنی شق القمر کا ذکر) ضرور چاہئے۔
اقول میں کہتا ہوں کہ آپ اپنے اسی قول سے لازم ٹھہر سکتے ہیں کیونکہ جمالت میں چاند کے دو ٹکڑے کر کے کا
دعوے زور شور سے ہونیکا تھا یا ان تک کہ خاص قرآن شریف میں مخالفون کو الزام دیا گیا کہ انہوں نے
چاند کو دو ٹکڑے ہوتا کر لیا اور اعراض کر کے کہا کہ یہ ٹکڑا جاوہ ہے اور پھر یہ دعویٰ نہ صرف عرب میں بلکہ
اُسی زمانہ میں تمام مالک روم و شام و مصر و فارس وغیرہ دور و دراز مالک میں پھیل گیا تھا تو اس صورت
میں یہ بات کچھ تعجب کا محل نہ تھا کہ مختلف قومیں مخالف اسلام تھیں دم بخود اور خاموش رہیں اور بوجہ عناد

بقیہ حاشیہ حصہ کی کش سے اسکا جرم بتا ہے اُسی طریقہ سے جو ہمیشہ نے مقرر کر رکھا ہے۔ نوع
نکٹے کے بعد آفتاب کی کرنوں کے ساتھ اوپر کو کھینچی جاتی ہے اور چرچاند کے نذر کے ساتھ (اُس طرح)
نہیں پر کسی بوٹے وغیرہ پر گرتی ہے پھر بوجب طریقہ مذکورہ بالا جرم اختیار کرتی ہے۔

یہ پنڈت صاحب کی عبارت ہے جو مجھے ستیا رتھ پرکاش سے لکھا لکرا سچا لکھی ہے اب ہم اس پر صاحب
سے پوچھتے ہیں کہ کیوں صاحب ابھی سچ اور چوٹ کی نئی ہوشیاری نہیں اسوقت ذرا آپ فرمائیں تو
سہی کہ آپ کے دل کا کیا حال ہے کیا وہ آپکا قول سچ نکلا کہ مضمون مذکورہ بالا ستیا رتھ پرکاش میں
کسی جگہ نہیں۔ انوس اُس روزنا حق آپ نے ہماری اوقات کو ضائع کیا اور اپنی علمی حیثیت کا پردہ بچھا اور
آج آپ ہی جوڑے نکلے۔ ہر کہ باصا دق اود یخت ابرو سے خود بریخت۔

اب آپ سچ لہن کہ آپ کے پنڈت صاحب ویدوان نے کیا ایک ناقص خیال خلاف عقل و
خلاف تجاربِ طبعی و طبابتِ ظاہر کیا ہے تمام عقلا جانتے ہیں کہ روح کا تعلق صحت بچہ کی والدہ کو
نہیں ہوتا بلکہ والد اور والدہ دونوں سے ہوتا ہے اور روحانی اخلاق کا اضافہ بچہ کے وجودِ فطری
کی طرف سے ہوتا ہے نہ ان میں سے ایک کی طرف سے۔ مگر اگر پنڈت صاحب یہ کہتے کہ روح دو ٹکڑے
ہو کر کسی بوٹے وغیرہ پر گرتی ہے جو حکومت اور عرت دونوں کہا لیتے ہیں اور دونوں میں روح کا عرق مخلوط
ہو جاتا ہے تب ہی کچھ بات تھی مگر سچا لکھی ہے کہ یہ لکھا کہ کیا روح آدمی ہی ہو کر گرتی ہے اور اگر ایسا ہی ہے

و بعضی محدثین اللہ کی گواہی سے مت زبان ہند رکھتے ہیں کیونکہ منکر اور مخالف کا اول اپنے کفر اور مخالفت کی حالت میں کہ چاہتا ہے کہ وہ مخالف مذہب کی تائید میں کتابیں لکھ کر یا اسکے معجزات کی گواہی دے اسے اپنی تائید واقعہ ہے کہ لالہ شرم سہتہ دلاواں کہ یہ ساکنان قادیاں چند دیگر ایسے اور بھائیوں نے قریب ۷۰ کو الہامی پیشگوئیاں اس عاجز کی چشم خرم دلپوری ہوتی دیکھیں جنہیں پندت دیانند کی وفات کی خبر بھی تھی خفا کچھ اتنا تک چند تحریری اقرار یہ جنوں کے ہمارے پاس موجود پڑی ہیں لیکن آخر قوم کے طعن بلاست سے اور نیز انکی اس مٹھی سے کہ ان باتوں کی شہادت سوسلام کو تائید نہ چکی اور وہ اثبات ہوگا کہ جمین بہرہ وید کی بھی جزو نہیں اور کہ منہ بند کر لیا اور از راستی سے پیار کر کے راستی کی شہادت سے کنارہ کش ہو گئے سو مخالف ہونکی حالت میں اگر کوئی دایہ شہادت حاشیہ رہے تو کچھ تعجب کی بات نہیں بلکہ تعجب کی بات تو یہ ہے کہ اگر مخالف کی طرف سے ایک دعویٰ کیا جوتا ہوا ٹکھیا تو یہی جو ہش کی اشاعت کے لئے قلم اٹھائیں اور دروغ کو اس کے گھڑ تک نہ پہنچائیں سو میں پوچھتا ہوں کہ اگر حضرت

بقیہ حاشیہ تو یہ دروغ ہے ہونیکے بعد اسکا پوند کر ہوا ہے غرض پندت صاحب نے اپنے اس باطل اعتقاد سے عجب جیس جیس میں اپنے پس ماندگان کو پھنسا گئے ہیں اور وید کے فلسفہ کا عجیب ایک نمونہ دکھائے۔

اور ہم اس جگہ یہ بھی بیان کرنا چاہتے ہیں کہ پندت دیانند صاحب کا یہ اعتقاد کہ روح جسم ہے یہ بھی ملامت غلط اور فاسد ہے روح ہر جسم نہیں ہے جسم مت کو قبول کرتا ہے اور روح قابل القسام نہیں اور اگر یہ کہو کہ وہ جزا تیز ہے یعنی پرا نو (پر کرتی) ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ کئی بروہوں کو باہم جوڑ کر ایک بڑا جسم تیار ہو جائے جسکو دیکھ سکیں اور ٹوٹ سکیں کیونکہ جزا تیز ہی جسکو آریہ لوگ پر کرتی یا پرا نو کہتے ہیں یہ خاصیت رکھتی ہے جیسے پندت صاحب آپ ہی قائل ہیں کہ ہما کم کشپ پرا نوں کے باہم ملنے سے تیار ہوتا ہے نہیں اگر کیا پندت صاحب کا کوئی شاگرد الیہا جسم بکھو دکھا سکتا ہے جو دو چاند یا دو چار لاکھ یا کسی اور انداز پر بروہوں کے باہم ملنے سے تیار ہو گیا ہو اور دیکھنے اور ٹوٹنے میں کیسے ہو سکتا ہو سو یہ دیانند صاحب کا پوچھ نیاں ہے کہ روح ہی پرا نو ہی ہے۔

ماسوا کے ہم بھی کہتے ہیں کہ جزا تیز ہی دلائل عقیدہ اور مذہب سے باطل ہے اور اسکے ابطال پر ایک آسان دلیل یہ ہے کہ اگر جزا تیز یعنی پرا نو پر کرتی ہو تو دو چیزوں کے درمیان رکھا جائے تو ضرور ہر کہ وہ دونوں چیزیں اطراف مخالف سے اسکو مس کر نیگے اور یہ تقریر کم کتابت کرنا اہل ہے +

نفس کے اندر عباد و سلم جنہوں نے عام اور خلافت اور پروردگار سے شہر کر دیا تھا کہ یہ عالمی حق ہے جو حق ہے اور حق ہے
 آگیا ہے اور کفار نے اس کو جہنم خود کو دیکھ بھی لیا ہے کہ اس کو ہوا و قرار دیا اپنی اس روحی میں چر نہیں ہے تو یہ کہیں بخلافین
 آنحضرت جو انسانی اند میں تھے جب کو یہ خبریں گویا تھا کہ ان کے پاس پہنچ چکی تھیں چپ رہو اور کون عفت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو مواخذہ کیا کہ آپ نے کب چاند کو دو ٹکڑے کر کے دکھایا اور کب جسنے اس کو جادو کہا اور اس کے
 قبول سے منہ پھیرا اور کون اپنے مرے دم تک روشنی اختیار کی اور منہ بند رکھا یا تنک کہ اس عالم سے گذر گئے کہ
 انکی یہ خاموشی جو انکی مخالفت و حالت اور جوش مقابلہ کو بالکل بغلاف تھی بات کا یقین نہیں دلاتی کہ کوئی ایسی شے تک
 تھی جسکی وجہ کو کچھ بول نہیں سکتے تھے کہ جو ظہور و چوٹی کے اور کونسی ہو کہ تھی بمعجزہ کہ میں ظہور میں آیا تھا اور مسلمان
 ابھی بہت کم روزے اور غریب و عاجز تھے پھر جب یہ کہ ان کے بیٹوں یا پوتوں نے ہی انکا دین کچھ زبان کشائی نہ کی حالانکہ
 آپ واجب و لازم تھا کہ امتاثر اور عوی اگر افسر امض تھا اور صد کہوں میں مشہور ہو گیا تھا اسکی رد میں کیا کیجئے

فقیر صاحب رحمہ اللہ دوسرے یہ کہ نقطہ ہی جزا ہے اور بوجہ اصول موضوعہ علم ہند کے کہ اختیار
 ہے کہ ایک نقطہ سے دوسرے نقطہ تک خط مستقیم کچھ نہیں مثلاً ہم مختار میں کہ نقاط ۱ اور ۲ میں
 ۱ — ب ایک ایسا خط مستقیم کہ نہیں جسکا کل مجموعہ گیارہ نقطہ ہوں پھر بعد اسکے ہم یہ بھی
 اختیار کرتے ہیں کہ بوجہ شکل ہم مقالہ اولی تحریر اقلیدس اس خط محدود کی تصنیف کریں ہر نقطہ ہر
 کہ اس خط کے دو ٹکڑے برابر کرنے سے درمیانی نقطہ (جو پوائنٹ ہے) منقسم نہ جائیگا۔ اور یہی
 مطلب تھا۔ ماسوائے جو شخص علم نفس میں سے کچھ پڑا ہوگا اور دلائل عدم تجسم روح اسکو دیکھے
 ہونگے آپ صاف کھجائیگا کہ پندت و مانند نے اپنے اس اعتقاد میں ایسی دلیل غلطی کہاٹی ہے
 جس سے ثابت ہو گیا ہے کہ وہ بالکل علم روح سے بیگانہ اور نا آشنا ہے کیا روح میں جہانی توازن و
 خلاص ہی پائے جاتے ہیں؟ کیا وہ اپنے تعلق بالبدن میں تعلق جہانی سے مشابہ ہے کیا انہو ذل
 اور خراج میں اجسام کی طرز و طریق پر ہے۔ پس جس حالت میں نہ جسم کو روح سے کچھ بہت
 ہے اور نہ روح کو جسم سے کچھ مماثلت تو کس قدر بے سمجھی ہے کہ روح کو جسم تسلیم کیا جائے
 اور پھر غذا کی طرح عورتوں اور دیگر مادہ حیوانات کو کھلایا جائے۔ ہم حیران ہیں کہ نہ کس قسم
 کی باتیں و دین میں درج ہیں اور کون لوگوں نے ان فاش غلطیوں کو قبول کر لیا ہے انہوں
 افسوس افسوس۔ مباح

اور دنیا میں شائع ہو کر لوگوں کے دل میں لاکھوں آدمیوں بخائیوں عربوں یہودیوں مجوسیوں وغیرہ میں سے
 رد دیکھنے کی کہ جو کج روئے نہ ہو اور جو لوگ مسلمان تھے وہ علامہ نہم اروں آدمیوں کے بعد وہ چند دیگر لوگ بھی تھے
 ہے جسکی شہادتیں آج تک اس زمانہ کی کتابوں میں مندرج پائی جاتی ہیں تو یہ صریح دلیل اس بات پر ہے کہ مخالفین
 ضرورتاً القمربشاہہ کر چکے تھے اور رد دیکھنے کے لئے کوئی بھی گنجائش باقی نہیں رہی تھی اور یہی بات تھی
 جسے انکو منکرانہ شور و غوغا سے چھپ کر کہا تھا سو جب کہ اسی زمانہ میں کروڑوں مخالفت میں شیعہ القمربشاہہ
 شیعہ پاگیا کر ان لوگوں نے جملت زدہ ہو کر اس کے مقابلہ پر ذمہ داری ادا تو اس سے صاف ظاہر ہو کر اس
 زمانہ کے مخالفین اسلام کا چپ رہنا شیعہ القمربشاہہ کی ثبوت کی دلیل ہے نہ کہ اس کے ابطال کی کیونکہ اس بات کا جواب
 مخالفین اسلام کو پاس کئی نہیں کہ جس عمر سے کاڑھا نہیں ضرور کوہنا چاہئے تھا انہوں نے کیوں نہیں
 لکھا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوئی مولیٰ درویش یا گوشہ نشین نہیں تھے نہ عذر پیش کیا جائے کہ ایک
 فقیر صلح مشرب بنے دوسرے مذاہب پر کہہ چلا نہیں کیا چشم پوشی کے لائق تھا بلکہ ان ہی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم اپنے عام مخالفین کا جنہی ہونا بیان کرتے تھے اہر صورت میں بطلق طور پر جوش پیدا ہونے کے
 موجبات موجود تھے ماسوا اسکے یہ بھی کچھ ضروری معلوم نہیں ہوتا کہ واقعہ شیعہ القمربشاہہ جو تاجہ سیکند سے
 کچھ زیادہ نہیں تھا ہر یک ولایت کے لوگ اطلاع پا جائیں کہ نہ کہ مختلف ملکوں میں جن رات کا قدرتی
 لغات اور کسی جگہ مطلع کا صاف اعلان ہوا اور کسی جگہ ابرہنا ایسا ہی کئی اور ایک موجبات مرئیت
 ہو جاتے ہیں اور نیز بالطبع انسان کی طبیعت اور عادت اس کے برعکس واقعہ ہو چکا ہے کہ ہر وقت آسمان
 کی طرف نظر نگاہ لگائے رکھے یا مخصوص رات کے وقت جو سرنے اور آرام کر لیا اور بعض ہنرمندوں میں
 اندر بیٹھنے کا وقت ہے یا التزام بہت بید ہے -

پھر ان سب باتوں کے بعد ہم بھی لکھتے ہیں کہ شیعہ القمربشاہہ واقعہ پر ہندوؤں کی معتبر کتابوں میں بھی
 شہادت پائی جاتی ہے مہا بھارت کے دسویں پرک میں جی صاحب لکھتے ہیں کہ ان کے زمانہ
 میں چاندو و گھٹس ہو کر یہ ملیا تھا اور اس شیعہ القمربشاہہ اپنے بے ثبوت خیال سے ہوا میں کا معجزہ قرار دیتے
 ہیں لیکن چند دیانند صاحب کی شہادت اور یورپ کے محققوں کے بیان سے پایا جاتا ہے کہ مہا بھارت
 وغیرہ میں کچھ قدیم اور پرانے نہیں ہیں بلکہ بعض پرانوں کی تالیف کو تو صرف آٹھ سو یا نو سو برس ہوا ہے
 اب قرین قیاس ہے کہ مہا بھارت یا اس کا واقعہ بعد شاہدہ واقعہ شیعہ القمربشاہہ کا انحضرت تھا لکھا گیا اور بواہر کا

نام صرف جیاطر کی تعریف پر جیسا کہ قدیم سے ہندوؤں کے اپنے بزرگوں کی زبانت عادت ہے بوج کیا گیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس افصحی شہرت ہندوؤں میں ٹولٹن ایچ فرشتہ کے وقت میں ہی بہت کچھ پھیلی ہوئی تھی کیونکہ اسے اپنے کتاب کے ساتھ ایازہم میں ہندوؤں سے یہ شہرت یافتہ نقل سکریان کی ہے کہ شہر راز کہ برتھل وریسے پرنسپل صوبہ اور میں واقع ہے اب اسکو شاید وھاراگری کہتے ہیں و ان کا راجہ اپنے محل کی چہ پرت پر بیٹھا تھا ایک بار لگی اسے دیکھا کہ چاند روتو کہے ہو گیا اور پھر مل گیا۔

تقدیر ان راجہ پر کھل گیا کہ یہ نبی عربی صلیہ اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معجرت قرب و دور ملان ہو گیا اسکا کہ کے لوگ اسکا اسلام کو یہ بھی بیان کرنے تھے اور اس گردنوں کے ہندوؤں میں ایک واقعہ مشہور تھا جس شاپر ایک محقق ٹولٹن نے اپنی کتاب میں لکھا بہر حال جب آریہ دیس کے راجوں تک یہ خبر شہرت پا چکی ہے اور آریہ صاحبوں کے مہاجرات میں مروج ہیں ہو گئے اور پندتہ وینند صاحب پرنسپل کے زمانہ کو داخل زمانہ نبوی سمجھتے ہیں اور قانون قدرت کی حقیقت بھی کمال چکی تو اگر اب بھی لاء مرلیہ دھر صاحب کو شوق القمرین کچھ تامل باقی ہو تو انکی سمجھ پر ہمیں بڑی بڑی افسواری ہوگی۔

قولہ قرآن (شریف) میں لکھا جاتا تاریخی ثبوت نہیں در نہ دنیا میں جقد رجد سے جمد سے مذاہب والے اپنے اپنے دیوتاؤں وغیرہ کی نہشت جھانبات بیان کرتے ہیں وہ سب سچے ہو جاتے ہیں گے۔

اقول۔ اسے اس صاحب افمن کہ تعقب کے جوش نے آپ کی کہاں تک نوبت پہنچا دی کہ آپ کی نظر میں قرآنی واقعات عام لوگوں کے منخرفات کے برابر ہو گئے ایسی باتیں جنکو لوگ بے ٹھکانہ اور بے بنیاد اپنے دیوتاؤں وغیرہ کی نسبت میگردن یا پزاروں برسوں کے بعد بنا دیتے ہیں چونکہ ان دیوتاؤں کے زمانہ میں تحریر ہو کر شامل ہو سکتے ہیں اور نہ سغزنا ورمیز بکھینے والوں تک انکا سلسلہ متواتر اور معتبر طور پر پہنچا ہے بلکہ سراسر مرد مخلوق پرستوں کے معتبرات ہوتے ہیں جنکے ساتھ کوئی روشن دلیل نہیں ہوتی ایسی بے اصل اور بے ثبوت معتبرات کہ قرآنی واقعات سے آپ تشبیہ دیتے ہیں آپ فرماتے ہیں کہ قرآن میں لکھا جاتا تاریخی ثبوت نہیں تو پھر آپ ہی فراوین کہ جس حالت میں ایسی کتاب کی تحریر تاریخی ثبوت نہیں ہو سکتی جو اپنے زمانہ کا ایک مشہرت یافتہ واقعہ مخلوق کی گواہی کے حوالہ سے بتلاتی ہے اور کتاب بھی ایک ایسے شخص کی کتاب ہے جو تمام دنیا میں عزت اور مرتبت کے ساتھ مشہور

نوبت تاریخی ثبوت کے کہتے ہیں کیا تاریخوں کے تمام مجموعہ میں اس سے عمدہ ترکوئی ثبوت ممکن ہے کہ کوئی واقعہ ہم ایسی کتاب میں لکھا ہوا یا دین جو اسی زمانہ کا واقعہ ہو جس زمانہ کی وہ کتاب ہے اور اسی مصنف نے اس کو لکھا ہو جسے اس کو دیکھا بھی ہو اور وہ مؤلف کتاب بھی اپنی شہرت اور عزت میں سرگرم و زنگام ہوا ہر پھر باوجود ان سب باتوں کے مصنف نے مخالفوں کو بطور گواہ واقعہ قرار دیا ہوا اور پھر وہ کتاب بھی انہی محفوظ چلی آئی ہو کہ اسی زمانہ میں اکثر حصہ دنیا میں شہرت پائی ہو اور ہزارہ حافظ اسکی ابتداء سے ہوتے آئے ہوں یا نہ کہ اس کے لاکھوں حافظوں تک نوبت پہنچ گئی ہو اور اسی زمانہ کے اس کے قلمی نسخے اور بعض تفسیریں یہی موجود ہوں اور بشا رینگیان خدا ابتداء سے اس کو اپنی پنجگانہ نمازوں میں پڑھتے اور تلاوت کرتے اور نیز پڑھتے پڑھتے آئے ہوں اگر کوئی تاریخ کی کتاب ان سب مصنفوں کی جامع دنیا بہر میں ہر قرآن شریف کے آپ کی نظر میں گذری ہے تو آپ اس کو پیش کریں اور اگر پیش کر سکیں تو آپ کی سزا وہی درجہ حالت اور انفعال کافی ہے جو اجاب رہنے کی حالت میں آپ کے عالمو حال ہوگی۔ آپ کو خبر نہیں کہ دنیا میں جتنے بڑے بڑے مخالف با علم عیسائی یہودی مجوسی وغیرہ ہیں وہ قرآنی شہادتوں سے لینے ان واقعات سے جو قرآن شریف نے اپنے زمانہ کے متعلق لکھے ہیں انکا زمین کر سکتے ان نصب کی مراد سے بعض آیات کے معنی اور طور پر کر لیتے ہیں مثلاً شق القمر میں وہ آپ کی طرح یہ نہیں کہتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ ان خلاف واقعہ قرآن شریف میں لکھا ہے چنانچہ اس بات کی تو آپ بھی شہادت دے سکتے ہیں کہ آپ نے تمام عمر میں کوئی ایسی کتاب کسی فاضل انگریز یا یہودی کی نہیں دیکھی ہوگی جس میں انہوں نے آپ کی طرح یہ ملے ظاہر کی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک جہودا دعویٰ شق القمر قرآن میں لکھ دیا ہے کیونکہ جو فاضل تیس اور باخبر انگریز ہیں وہ لوگ باعث اپنے عالم اور وسیع واقفیت کے خوب جانتے ہیں کہ بطور اور التزام سے قرآن شریف نے اشاعت پائی ہے اور جس تشدد سے مخالفوں اور واضعوں کی نگرانی اسکی آیت پر رہی ہے اور جس سرعت اور جلدی سے اس کے ہر ایک مضمون کی تبلیغ لاکھوں آدمیوں کو ہوتی رہی ہے اور جس قلیل عرصہ میں جو بعد زمانہ نبوی میں اس سے بھی کم تھا وہ دنیا کے اکثر حصوں میں شہرت پائی ہے وہ ایسا طور اور طریق چاروں طرف سے محفوظ ہے کہ انہیں یہ گنجائش ہی نہیں کہ کوئی جہودا معجزہ یا کوئی جھوٹی مشکوئی افتر کر کے قرآن شریف میں درج ہو سکتی جبکہ افتر پر عیسائیوں یہودیوں عربوں مجوسیوں میں سے کسی کو بھی

اطلاع نہ تھی اس سبب سے اگرچہ آج تک صدافاضل انگریزوں نے بوجہ قنصلت خدا و بہت کچھ مخالفانہ
 حملے اپنی کتابوں اور تفسیروں میں قرآن شریف پر کمرے چاہے ہیں جنہیں وہ باطل پر ہونے کی وجہ
 سے کامیاب نہیں ہرے کے گریہ یا سے جو آپ نے بیان کی آج تک ان میں سے کسی نے بھی نہیں
 کی۔ سو آپ کا ایسی کتاب کو مورخانہ وقعت سے باہر سمجھنا اور جو ہر صافی اور خالص شاہک بزرگ خیال
 کر لینا اور صاف صاف فرق دیکھ کر اپنی آنکھ پر پردہ ڈال لینا صرف نظر کا گھٹا ہے وہیں۔

قولہ :- اگر خلاف قانون قدرت پر اس وجہ سے یقین کیا جائے کہ پر میشر سبب شکتی ان
 ہے تو پھر دنیا میں ہم کسی بات کو بھی جھوٹ نہیں کہہ سکتے اور فریبی اور دغا باز لوگ روز بروز
 بھکا سکتے ہیں۔

اقول :- اے صاحب یسے آپ کو کب اور کس وقت کہا ہے کہ بے ثبوت اور تحقیق پر یک بات کو مان لیا
 کرو میں تو آپ کو کھل کھلا ثبوت دے رہا ہوں اور خود میرا یہی اصول ہے کہ بے تحقیق کسی تاریخی واقعہ کو
 نہیں ماننا چاہئے لیکن میں ساتھ اسکے آپ کو یہ بھی کہتا ہوں کہ اگر تحقیق انانی سے کچھ بہرہ حاصل کرنا
 شوق ہے تو چند ناکارہ اور محدود تجارب کا نام قانون قدرت مت رکھو اور کوئین کے مینڈک کی طرح
 دنیا میں اسی قدر پانی مت سمجھو جو آپ کی نظر کے سامنے ہے ایک تو آپ کے مذہب میں پہلے ہی سے یہ خرابی
 ہے کہ آپ لوگ اپنے تئیں واجب الوجود اور قدیم ہونے میں پر میشر کے بھائی بند خیال کر رہے ہو
 پھر اگر یہ دوسرا اعتقاد فاسد بھی اُسکے ساتھ مل گیا کہ پر میشر کی طاقتیں اور قدیمین بھی آپ کے معلومات سے
 زیادہ نہیں تو اس صورت میں آپ صرف بھائی بند نہ رہی بلکہ پر میشر کے بزرگ بھی ٹھہر گئے کیونکہ بزرگوں
 اور بالوں کو یہ کہنا بنتا ہے کہ وہ اپنے بچوں کی نسبت یہ دعوے کریں کہ انکے معلومات ہماری معلومات
 سے زیادہ نہیں۔

قولہ :- باقی سوالات جو مرزا صاحب نے اس غرض سے کئے ہیں کہ پہلے انسان اپنے
 گھر کو سوچ لے۔ اگر اپنے میں نقص ہو تو دوسرے سے سوال نہ کرے تمام جہان کے نزدیک
 یہ سدا غلط ہے۔

اقول :- امیر صاحب آپ تمام جہان کو یوں ناحق بدنام کرتے ہیں اپنے خیالات عجیبہ و غریب کہیں
 اس بات کو کون نہیں جانتا کہ بحث مباحثہ اظہار حق کی غرض سے ہونا چاہئے یعنی اس نسبت سے کہ اگر حق

نظام ہو تو اسے قبول کر لیں مگر دشمن جو ایک بات کو اپنے لئے توجہ نہ رکھتا ہے لیکن اگر فریق مخالف کے
 کسی امر مسلم میں اس کے ہزار جز میں سے ایک جز بھی چپٹے جائے اور کسی ہی امر میں سے پائی جا سکے
 تب بھی اس کو قبول فرما کر اسے اپنے غرض کی نیت سے ہرگز بخیر نہ رہتی اور جو وقت اس کے ساتھ
 بحث میں خرچ ہو وہ اس حق خالص ہوتا ہے پس کیا یہ میری بات ہے کہ ایسا شے نہیں کہ جو ہرایا جائے کہ
 بھائی جبکہ تو خود آپ ہی ایسی باتوں کو کہتا ہے کہ نہ صرف بالآخر اس کے بلکہ خالصہ و عاقل اور ہر توجہ و
 عقل محدود ان کے ساتھ باتوں اور اس کا ثبوت بھی تجھے دیا جاتا ہے اگر کسی نے اس میں کچھ کیوں
 نال ہو گیا تھا مگر میدانوں پر پیر گزری تو اس میں ہے کہ اگر انسان ایک بات کو اپنی بات میں سمجھتا ہے تو
 اسی نوع کی بات میں اپنے مخالف کے ساتھ منکرانہ ٹھیکڑا نہ لے بیٹھے کہ یہ اباشانہ طریق ہے۔
 جسمیں فریقین کی توضیح اوقات ہے پھر ظاہر ہے کہ ایسا جگہ کا تقدیر جو اور خلاف طریق انصاف
 ہو گا کہ ایسی بات سے انکار کیا جائے کہ جو اپنے مسلمات سے صدمہ و جہ صاف اور پاک اور قدرت الہی میں اصل
 اور تاریخی طور پر ثبوت بھی اپنے ساتھ رکھتی ہو بیشک ایسا کتنا جگہ کرنا لانا اور اپنے مخالف کا وقت
 عزیز کو نہ چاہتا ہے جبکہ الزامی جواب سے متنبہ کرنا اپنے حفظ اوقات کے لئے فرض طریق مناظرہ ہے
 اور نیز چونکہ دنیا میں مختلف طبیعتوں کے آدمی ہیں بعض لوگ جو نادر الوجود ہیں وہ تحقیقات سنکر اپنی
 ضد چوڑ دیتے ہیں اور اکثر عوام جو تحقیقی جواب سمجھنے کا مادہ ہی نہیں کہتے یا بعض انہیں ہر کچھ مادہ تو
 کہتے ہیں مگر چاند پر ناک انہیں چاہتے ہیں اس لئے ان کا منہ الزامی جوابوں سے بند ہوتا ہے یہی وجہ ہے
 کہ الزامی طور پر چند مسلمات آپ کے آپ کو منہ لگئے ورنہ اصل مدار جواب کا تو تحقیق یہی ہے بالآخر
 یہ بھی واضح ہے کہ ہر چند دیدوں میں بہت سی بے بنیاد کہانیاں بطور معجزات گذشتہ دیوتاؤں کو کہے
 ہیں مثلاً رگ ویدائیک اول میں لکھا ہے کہ اسولون (دیوتاؤں) نے کسی نامعلوم زمانہ میں ایک
 لڑکے کو لوہے کی ٹانگیں دے دی تھیں اور بانجھ کو دو وہ لڑکے کر دیا تھا اور ایک لڑکے کو سو جا کھا
 بنا دیا تھا اور ایک شخص جس کا سر کاٹ گیا تھا سجا سے اس کے گھوڑے کا سر لپیٹ کر دیا تھا اور
 سیاہ راشی کو جس کے تین ٹکڑے ہو گئے تھے انہیں نو زندہ کر دیا تھا وغیرہ وغیرہ مگر ہم نے الزامی الزام
 میں ان کہانیوں کو پیش نہیں کیا کیونکہ اگر ان بے اصل قصوں کو جن کا حوالہ کسی ایسے بے نشان زمانہ
 پر دیا گیا ہے جو وید کے وجود سے پہلے گزر چکا ہے تمام الزاموں والے تو مانتے ہیں مگر حال کے چند

آریہ سماج والے ان مقامات وید میں بڑی جان کنی سے بے سرو پا دھڑکنگت تاویلین کرتے ہیں *

نتیجہ

آریوں کی اصولی تنازع قانون قدرت کے اصول سے منافی ہے

اے حضرات آریہ صاحبان اگر تمام جہان قانون قدرت کا قائل ہو جائے پھر بھی آپ لوگوں کو قائل ہونے کی کوئی سبیل نہیں کیونکہ قانون قدرت کے ماننے سے سب تار و پود تپ کے مذہب کا ٹوٹ جاتا ہے آپ لوگ تو تصرفات قدرتیہ جناب الہی کے قائل ہی نہیں اور نہ ہو سکتے ہیں اور قانون قدرت کو ماننا تو آپ کا مذہب ہی نہیں اور نہ ہو سکتا ہے وجہ یہ کہ آپ کا مسئلہ تنازع تپ قائم رہ سکتا ہے کہ جیسا کہ ایتالی کی اس کے مختار نہ کاموں اور ارادی قدرتوں سے اور اختیاری تصرفات سے اور ذاتی طاقتوں اور ذاتی قوتوں سے ازل سے ایک مطلق اور بیکار اور عاجز اور لاچار سمجھا جائے پس اس سے ظاہر ہے کہ آپ لوگوں کا اوگون خدا ایتالی کے قانون قدرت کا ضد پڑا ہوا ہے اور ضد بھی ایسی ضد کہ ایک کے ماننے سے دوسرا قائم نہیں رہ سکتا کیونکہ اگر خدا ایتالی کے قاورانہ تصرفات کو تسلیم کیا جائے اور یہ مان لیا جائے کہ اُسے تمام اجرام علمی اور اجسام سفلی کو اپنی قدرت ربوبیت سے پیدا کر کے اجزلے عالم کو باہم انضباط و نجاشی سے اور محض اپنی قدرت کاملہ سے اور خاص اپنے ہی ارادہ اور مشیت سے تمام چیزیں مادی و غیر مادی کو ایک چمکمت سلسلہ انتظام میں خود اپنی حکیمانہ مصالحت سے منسلک کیا ہے تو یہی مان لینا جس کا نام دوسرے نسطورن میں قانون قدرت ہے آج کے اصول تنازع کی بجائے کرتا ہے وجہ یہ کہ آپ کا مسئلہ تنازع اس بنا پر کھڑا کیا ہے کہ یہ ترتیب عالم جو قابل موجود ہے پر مشرک ارادہ اور قدرت سے نہیں اور نہ اس کی حکمت اور مصالحت سے بلکہ بے ہنگام و ناگاہ کے گناہ نے یہ غمتت وجود توں کی چیزیں پیدا کر دی ہیں جس میں پریشکرا ذرا دخل نہیں۔ مثلاً کھانے جو دودھ دینی ہے یا گھوڑا جو سواری کے کام آتا ہے یا گدا جو بوجھ ٹھاتا ہے یا زمین جس پر ہم آباد ہیں یا چاند اور سورج جو دوپچکتے ہوئے چراغ اپنی مختلف قوتوں اور خاصیتوں سے انواع اقسام کے

قوائد دنیا کو پہنچاتے ہیں۔ یہ یا گھبرون اور چنے اور چاول وغیرہ اکولات جنکو ہم کھاتے ہیں یہ سب بقول
 ہنحاشیہ شاید کسی واقف آید کہ اس جگہ ہجو کا لگے کہ آریہ سماج والے اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ روح
 بطور شائع چاند یا سورج یا زمین وغیرہ سے ہی تعلق کر لیتی ہو بلکہ وہ ان چیزوں کو چڑیا بجان سمجھتے ہیں تو
 اسکے جواب میں ماننا چاہئے کہ اول تو ازیوں کا ایراحیال کرنا کہ سورج و چاند وزمین آگنی و دانیور وغیرہ سب
 سنے روح چیزیں ہیں جنہیں جان نہیں ہو بلکہ غلط اور وید کی تعلیم سے ہی منافی ہے کیونکہ وید کے صدانتاً
 سے ثابت ہو کہ سورج چاند اور آگنی وغیرہ ارکان اولیہ عالم کے نحو ایک ایک روح ہوا ان کو چونکہ نانی و دجوی
 بہی نائل ہیں ایسا ہی نیا کہ تمام تانہ فرتے ان ارواح کو متسین بلکہ انکی بیان ہو کہ جب انسانی روح سورج چاند
 و ستاروں وغیرہ سے تعلق کر لیتی ہو تو پورہ دیوتا بنکر قابل پرستش ہو جاتی ہے اسی وجہ سے تو قدیم سے ہندو
 لوگ سورج و آگ وغیرہ کی پرستش کرتے آئے ہیں اور اب بھی ان میں سے بہت سا گروہ اس پرستش پر قائم
 ہو یونانی میں بھی ان چیزوں کی پرستش کرتے رہے ہیں اور انکا نام وہ ابابالانوح کہتے ہیں کہ یونانی کا آتش پرستی
 کہنا تو سب سے بڑا ہے اگر صد سال گزرا آتش فروزد ہو کیونکہ اندر ان افتد بسوزد و ماسوا اسکے بات نہایت ہر
 ہو کہ ہر ایک جسم میں جتنے ذرات ہیں اسقدر روحوں کا اس سے تعلق ہو اگر ایک قطرہ پانی کو غور میں ہو دیکھا جائے
 ہزاروں کیڑے اس میں نظر آتے ہیں ویسا ہی پہلوں میں اولیوں میں اور ہوا میں بھی کیڑے شہود و محسوس ہیں
 بہر حال ہر ایک جسم و اجزیر کیڑوں کی بھری ہوئی ہے مگر کبھی کیڑے صغی ہوتے ہیں یا یوں کہو کہ باقوہ ہو جاتے
 ہیں اور کبھی کبھی موت سے چیز فعل میں آ جاتے ہیں جس طرح کو دیکھو تو بظاہر ایسا معلوم ہوگا کہ ان میں کبھی کیڑا
 نہیں اور پھر خود بخود اسکے اندر میں ہی آتے کو پتہ پیدا ہو کہ اسقدر کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں کہ گویا وہ سب جسم کیڑی
 ہی کیڑے ہیں اس سے ظاہر ہو کہ ارواح کو اجسام سے ایک لازمی اور دائمی تعلق پڑا ہوا ہے اب بوشخص شائع ہوتے
 او گونگ قائل ہو مگر اسکو کوئی پانچ لگا کر اسام نہ پاتا رہے یعنی وہ جو انی و اجرام عالموی کا ایک ایک ذرہ کہتی
 انسان کی شمع نہایت کم جیسا کہ تجربہ ثابت کر رہا ہے ایک ایک ذرہ جسم ہی ایک ایک روح سے متعلق کر رہا ہے اور ہر
 علوی ہر روح کو ہر شائد ناواقفوں کی نظر میں تعجب کا محل ہوگا لیکن حال کے فلسفیان کی تحقیقاتوں نے
 کہہ دیا ہے کہ اگر شمس و قمر وغیرہ جہانزدگی آبادی سے خالی نہیں چنانچہ پڑتے یا بند اور اسکے پیروں اس بات کے
 قائل ہیں جو بیات تو ہر ایک کہ معلوم ہو کہ جس کہہ میں کوئی جاندار چیز سورہ کسی کہہ کے مادہ سے پیدا ہوا ہے
 جیسے کہ زمین میں جو کچھ پیدا ہو زمین سے ہی پیدا ہوا ہے اور پیدا ہوتا ہے جس جگہ لبر علوی سے جانداروں کا

آپکی حقیقت میں انسانی روح میں جسکی ہرگز نشہ کی شامت سے بطور متنازعہ یہ صورتیں اختیار کرلی
 ہیں اور یہ سارا مجمع مختلف چیزوں کا جو زمین و آسمان میں نظر آتا ہے سب حسب اصول آپ لوگوں کے
 اتفاقی ہے جس میں پریشہ کے ارادہ اور قدرت کا سر موصل نہیں بلکہ ان کو ان چیزوں کے زیادہ یا کم کرنے
 یا موجود یا معدوم کرنا میں ایک ذرا اختیار ہے اور آپ لوگوں کے خیال میں یہ جاہو ہے کہ اگر انسان کو
 روح میں مرکب گناہوں کی نہ ہوتی تو یہ چندین ہزار عالم مخلوقات جو نظر آتا ہے ان میں سے ایک بھی
 نہ ہوتا اگر یا ہر ایک آرام دنیا کا ہر عمر آپ لوگوں کے بدکاریوں سے ہی تیسراتا ہے اور تمام دنیوی نعمتوں
 کے حاصل ہونیکا اصل موجب بدکاریاں ہی ہیں کوئی شخص گناہ کر کے گائے کے جسم میں آئے تو آپ
 دودھ پین اور پھر کسی بدکاری سے گھوڑی کا جنم لے تو آپ کو سواری تیسر ہو اور پھر کسی صحبت سے
 گدھے یا چھرا یا اونٹ کی جن میں پڑے تو آپ کی باربرداری کا کام چلے پھر اگر کوئی ایسا بڑا کام کرے
 جسکی سزا میں اسکو عورت کی جن میں ڈالا جائے تو آپ لوگوں کو جو روضہ نصیب نہو اور اگر کوئی ایک
 شخص کسی شامت گناہ سے مرے تب وہی روح اسکی مٹیا یا مٹی بنکر آپ کو صاحب اولاد بنائے اس
 سے ثابت ہوا کہ موجب اصول آپکے تمام سلسلہ خدائی کا گناہوں کی غفلت ہی چل رہا ہے اور اگر گناہ غور
 میں آئے تو پریشہ کو کچھ چیزیں نہ تھا اور اسکی قدر زمین اور کستین سب ہیچ اور بے حقیقت تھیں پس آپکو تو
 قانون قدرت کا نام ہی نہیں لینا چاہئے کیونکہ قانون قدرت کا تو یہ ضروری تقاضا ہے کہ تمام اترے
 عالم حکم اس ماضع قانون کے روز ازل سے باہر انضباط یافتہ ہیں یہ نہیں کہ کسی اتفاقی شامت سے بیزار
 قسم کی مخلوقات پیدا ہو گئی ہے اور اگر وہ بلا اتفاق نہوتا تو پیدا ہونے سے رہ جاتے اور ہر پیشہ گو کیا
 ان چیزوں کے پیدا کرنے کے لئے ارادہ کرتا کہ کچھ بھی نہ ہو سکتا غرض جب آپکا ایمان اور دھرم آپکو
 ایسی ایسی تعلیم دے رہے ہے تو پھر سچ پریشہ کی قدر توں کا کیا ذکر اور قانون قدرت کا نام لینے کا کونسا
 یقینہ حاشیہ ہونا ثابت ہو سکتا ہے لوگ بھی تسلیم کرتے ہیں تو اس سے ظاہر ہے کہ وہ تمام جانتا اسوج و جہنم
 وغیرہ اجرام کو ہی پیدا ہوئے ہونگے اور اس میدان سے ثبات ہو گیا کہ احصاء سفلی کی طرح اجرام علوی بھی
 کئی طور پر روحوں کی کائنات میں پس اس سے متنازعہ قانون کو ماننا پڑا کہ کسی زمانہ میں سورج چاند وغیرہ اجرام انسانی
 روح میں تھیں اور پھر وہ کسی عمل کے نیک یا بد اثر سے سورج چاند وغیرہ اجرام بن گئے اور یہ اعتقاد حنفیہ قانون قدرت
 اور عقل کا دشمن ہے اس کے بیان کرنے کی بھی حاجت نہیں۔ فقیر مہذب

محل ہے کیونکہ قدرت یا قانون قدرت تو اسے کہتے ہیں کہ اول اس ملک کی خافانہ طاقتوں اور قادرانہ تصرفات اور مختارانہ کاموں کو تسلیم کر کے پھر اس مسئلہ طہور طاقتوں کو قانون قدرت سے ملقب کیا جائے مگر اس جگہ تو وہ بات ہی نہیں ہی اور پریشہ صرف نام کا پریشہ رہ گیا ہے جبکہ ایک ذرہ کے پیدا کرنے کی بھی طاقت نہیں مان رہے ہیں یہی وجہ کے سبب سے اسکو تسلط ہو گیا ہے شاید کسی اگلے جنم میں اسے بہت اچھے کرم کئے ہو گئے جس سے وہ اس حکمرانی کے لائق ٹھہر گیا بغرض جب پریشہ میں قدرت کا نشان نہیں تھا لہذا تصرفات کی طاقت نہیں قادرانہ کاموں کی ہمت نہیں ترتیب دینا میں اسکو کچھ دخل ہی نہیں تو پھر ظاہر ہے کہ وہ اس لائق بھی نہیں کہ اسکا کوئی قانون قدرت ہو بلکہ وہی مثل صادق آئینی کہ جامہ ندامت وامن از کجا آرم مان اپنے ہی گناہوں کا آپکو شکر گزار ہونا چاہئے جنہوں نے آپ کو گوڈن کا دودھ پلایا گھوڑوں پر چڑھایا بغرض سب آپکا کام بنایا اور سب کچھ کیا اور کیا یا حقیقت میں اس مسئلہ تلخ لے آپکو میت کچھ فائدہ پہنچایا اگر اس کچھ نقصان پہنچا تو بس یہی کہ ایک تو پریشہ مٹا دیا گیا اور دوسرا حلال حرام کا کچھ ٹھکانہ نہ رہا پھر مشیر کا تو آپکو کیا افسوس ہو گا گذارہ تو پیدا ہی جاتا ہے مگر جو حلال حرام میں گڑبڑ پیدا کرنا یا خرابی ایک دنیا دار غیرت مند کی نظر میں بھی جبکہ ایک ذرہ نیک و ناموس کا پاس ہر قابل برداشت نہیں کیونکہ اگر مسئلہ تلخ صحیح ہے تو اسکے دوسرے ممکن ہے کہ کسی شخص کی والدہ یا دختر یا حقیقی بہن یا دوسی یا نانی مرئی کے بعد کسی عورت کی جن میں بڑے پھر کسی شخص کے نکاح میں آجائے جسکی مان یا لڑکی ہے اور دنیا جو ایک ظلمت گاہ اور بے تمیزی کی جگہ ہے اس میں کون اگر خبر دے سکتا ہے کہ اسے پہلے اس سے مت شادی کر دیتے تو تیری مان یا بہن یا نانی ہے سو سو چکے دیکھ لینا چاہئے کہ اس اور ان کے مسئلہ نے صرف آپکے پریشہ کی عزت پر ہی ہڈی ڈال دیا بلکہ ایسے ضرب بھی اس پر ہو رہی اور بلاشبہ جو شخص اس مسئلہ تلخ کو روا اور جائز سمجھتا ہے اسکو اسکے بذریعہ بھی روا اور جائز کہنے پڑینگے مگر ہائے افسوس جو لوگ دنیا کے پرستار ہیں اور قومی مقصودوں کی بے خبری میں گرفتار وہ اپنے بے عقیدہ و نیکو کسی دھبہ چھوڑنا نہیں چاہتے قوم کا رعب انکے دلوں پر ایسا غالب ہے کہ جو موقوف پرستی کی حد تک پہنچ گیا خدا کے بتائے کا ان کے دلوں میں اتنا بھی قدر نہیں جو ایک بوڑھی عورت کو اپنے گھر کی بوٹی کا ہوتا ہے ۛ

دنیا کی حرص و آرزوئیں کیا کچھ نہ کرتے ہیں نقصان جو ایک پیسہ کا دیکھیں تو مرتے ہیں

زسے پیار کرتے ہیں اور دل لگاتے ہیں
 جب اپنے دلبروں کو زجلدی سے پاتے ہیں
 ہوتے ہیں نر کے ایسے کہ بس مر جاتے ہیں
 گم کیا زان کے ہجر میں انسو بہاتے ہیں
 آنکھیں نہیں ہر کان نہیں ل میں ڈوبتے ہیں
 کیسا ہی ہو عیان کہ وہ ہے جھوٹا عتہ
 کیا حال کر دیا ہے قصب نے ہے غصہ
 ترکہ اس عیال و قوم کو کرنا نہیں کبھی
 دل میں مگر یہی ہے کہ مرنا نہیں کبھی

اے غافلان وفا کنند این سر لے خام
 دنیا ٹے دوزن نماند و نماند بہ کس دام

تَمَّتْ الْمَبَاخِثَةُ الْأُولَى

وَلِلَّهِ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَى

مباحثہ ثانیہ

منفردہ ۴۷ اربع ۱۲۸۶ھ

اعترض از طرف مخالفین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

آریہ صاحبوں کا یہ اعتقاد ہے کہ پرہیز کرنے کوئی روح پیدا نہیں کی بلکہ کل ارواح انادی اور قدیم اور غیر مخلوق میں ایسا ہی وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ گنتی یعنی تمام ہمیشہ کے لئے انسان کو نہیں بن سکتی بلکہ ایک مدت مقررہ تک کتنی خلائق میں رکھ کر پھر اس سے باہر نکال دیتا ہے اب ہمارا اعتراض ہے کہ یہ دونوں اعتقاد ایسے ہیں کہ ایک کے قائم ہونے سے تو خدا تعالیٰ کی توحید بلکہ اسکی خدائیت ہی دور ہوتی ہے اور دوسرا اعتقاد ایسا ہے کہ بندہ وفادار پڑنا حق کی سختی ہوتی ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اگر تمام ارواح کو اور ایسا ہی اجزاء و صفات کو قدیم اور انادی مانا جائے تو اس میں کئی قباحتیں ہیں بخدا انکے ایک تو یہ کہ اس صورت میں خدائے تعالیٰ کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ جس حالت میں بقول آریہ صاحبان ارواح یعنی جو خود بخود موجود ہیں اور ایسا ہی اجزاء و صفات کو جام بھی خود بخود ہیں تو پھر صورت جوڑنے کے لئے ضرورت صانع کی ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ ایک دہر یہ جو خدائیت لے گا ٹھکر ہے غرض پیش کر سکتا ہے کہ جمالیات میں نئے کل چیزوں کا وجود خود بخود غیر ایجاد پر مشرک ہے آپ ہی ان لیا ہے تو پھر ایسا پر کیا دلیل ہے کہ ان چیزوں کے باوجود جوڑنے کے لئے پرہیز کی حاجت ہے دوسری تباحث کہ ایسا اعتقاد خود خدا کے لئے کو اسکی خدائیت سے جواب دے رہا ہے کیونکہ جو لوگ علم نفس اور خواص ارواح سے واقف ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ جقدر ارواح میں عجائب و غرائب خواص بھرے ہوئے ہیں وہ صرف جوڑنے کے لئے پیدا نہیں ہو سکتے مثلاً روحوں میں ایک قوت کشنی ہے جس سے وہ پوشیدہ باتوں کو بعد مجاہدات دریافت

کر سکتے ہیں اور ایک قوت اُن میں خفنی ہے جس سے وہ امور عقلیہ کو معلوم کر سکتے ہیں ایسا ہی ایک
 قوت محبت بھی اُن میں پائی جاتی ہے جس سے وہ عقائد ایسے کی طرف جھکتے ہیں اگر اُن تمام قوتوں کو
 خود بخود بغیر اس کا کسی وجود کے مان لیا جائے تو پریشکراہمیں بڑی تنگ عزت ہے۔ یہ گویا ایک پیرنگا
 کہ جو عہدہ اور اس کے کام تھا وہ نہ خود بخود ہے اور جو اولیٰ اور ناقص کام تھا وہ پریشکر کے ہاتھ سے ہوا ہے
 اور اس بات کا اقرار کرنا ہوگا کہ جو خود بخود حجاب حکمتیں پائی جاتی ہیں وہ پریشکر کے کاموں میں سے ہیں
 بڑھکے ہیں ایسا کہ پریشکری اُن سے حیران ہے عرض اس عقائد سے آریہ صاحبوں کے خدا کی خدائی پر
 بڑا صدمہ پہنچا یا ان تک کہ انکا ہونا نہ ہونا برابر ہوگا اور ان کے وجود پر کوئی عقلی دلیل قائم نہ ہو سکی کہ ان پر
 وہ بسد کل فیوض کا نہیں ہو سکیگا بلکہ انکا صرف ایک ناقص کام ہوگا اور جو اعلیٰ درجہ کے حجاب کام
 ہیں انکی نسبت یہی کہنا پڑیگا کہ وہ سب خود بخود ہیں لیکن ہر ایک عقیدہ سمجھ سکتا ہے کہ اگر انکی حقیقت ایسا
 ہی ہے تو اس سے اگر فرضی طور پر پریشکر کا وجود مان ہی لیا جائے تب بھی وہ نہایت ضعیف اور نیکمسا
 وجود ہوگا جسکا عدم وجود مساوی ہوگا یا ان تک کہ اگر انکا مانا بھی فرض کیا جائے تو ردون کا کچھ بھی حجت
 نہ ہوگا اور وہ اس لائق ہرگز نہیں ہوگا کہ کوئی روح انکی بندگی کرنے کے لئے مجبور کیا جائے کیونکہ ہر ایک
 روح انکو جواب دے سکتی ہے کہ جس حالت میں تھے مجھے پیدا ہی نہیں کیا اور نہ میری طاقتوں اور قوتوں
 اور استعدادوں کو تھے بنایا تو پھر آپ کس استحقاق سے مجھ سے اپنی پرستش چاہتے ہیں اور نہ ہر جبکہ پریشکر
 ردون کا خالق ہی نہیں تو ان پر محیط بھی نہیں ہو سکتا اور جب احاطہ نہ ہوگا تو پریشکر اور ردون میں حجاب
 ہو گیا اور جب حجاب باق تو پریشکر سر ہر گاہی نہیں ہو سکتا جسے علم غیب پر قادر نہ ہو اور جب قادر نہ تو انکی
 نسبت خدا ہی درجہ برہم ہو گئی تو گویا پریشکر ہی ہاتھ سے کیا اور یہ بات ظاہر ہے کہ علم کامل کی ہی نسبت کا ان کے
 ہونے پر قادر کر دیتا ہے اس لئے خدا کا مقدر ہے کہ جب علم اپنے کمال تک پہنچ جاتا ہے تو وہ میں غفل ہوتا
 ہے احوالات میں اس طرح سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا پریشکر کو ردون کی کیفیت اور نہ ان کا پورا اور اعلم ہی ہے
 یا نہیں اگر انکو پورا اور اعلم ہے تو پھر کیا وجہ کہ باوجود پورا پورا علم ہونے کے یہ انکی ہی روح بنانہ نہیں سکتا
 سو اس سوال پر ردون کے لئے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہر نسبت ہی نہیں کہ پریشکر ردون کے پیدا کرنے پر قادر
 نہیں بلکہ انکی نسبت پورا پورا علم بھی نہیں رکھتا دوسرا انکو پورا سے سوال کا حق العباد سے متعلق ہے
 یعنی کہ آیا یہ صاحبان کے اعتقاد کو ردون والا کے روئے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ پریشکر اپنے بندوں سے

بی نا حق کا ایک بخل کھتا ہے کیونکہ یہ بات صاف ظاہر ہے کہ کتنی اور نجات کی اصل حقیقت یہی ہے کہ
 انسان باہواسے اللہ کے محبت سے منہ پھیر کر پریشیر کی محبت میں ایسا محو ہو جائے کہ جس طرح عاشق اپنے محبوب
 کے دیکھنے سے لذت اٹھاتا ہے ایسا ہی اپنے محبوب حقیقی کے تصور سے لذت اٹھاتا ہے اور محبت بجز معرفت
 حاصل نہیں ہو سکتی اور قاعدہ کی بات ہے کہ موجب محبت کے درجہ میں ایسا ہی جہان پس جب انسان
 باعث اپنی کامل معرفت کے خدائے تعالیٰ کے حق و احسان پر اطلاع کامل ہو پاتا ہے تو لامحالہ اس پر کامل
 محبت پیدا ہو جاتی ہے اور کامل محبت سے لذت ملتی ہے پس ایسی جہان سے بشرتی زندگی عارف کی شریع
 ہو جاتی ہے اور وہی معرفت اور محبت عالم آخرت میں سرور دائمی کا موجب ہو جاتی ہے جسکو دوسرے لفظوں
 میں نجات سے تعبیر کرتے ہیں اب میں پوچھتا ہوں کہ جب ایک شخص کو پورا پورا سامان نجات کا میسر گیا
 اور پریشیر کی کراہ اور فضل سے ملتی پگیا تو پھر کون پریشیر اسکو دنا کہ وہ گناہ کتنی خانہ سے باہر نکالتا ہے کیا وہ
 اس بات سے چڑھتا ہے کہ کوئی عاجز بندہ ہمیشہ کے لئے آرام پاسکے جس حالت میں ابدی بقا کے دھون
 میں قوت رکھی گئی ہے تو کیا پریشیر اپنے بندوں کو ابدی سرور نہیں دے سکتا بعض صاحب جگہ پر یہ
 عذر پیش کرتے ہیں کہ بندوں کے اعمال محدود ہیں اس لئے جزا بھی اتنی ہی محدود ہی ملتی ہے میں کہتا ہوں
 کہ یہ خیال غلط ہے کیونکہ عمل اعظم بندہ کا یہی ہے کہ وہ وفاداری سے ایمان لانا ہے اور بے انتہا وفاداری
 کی نیت سے کالیف مالی و جانی اٹھانے کے لئے ہر وقت مستعد رہنا ہے تو اس صورت میں عمل اس کا
 محدود نہ ہو بلکہ غیر محدود ہو اگر پریشیر اسکو زندہ چھوڑتا تو وہ کہنی ہونا ٹی نہ کرتا یا نہ خود باند پریشیر کا مقصور ہوا کہ
 اسے اسکو بہت ندی اسواسکے جیسا کہ سننے پہلے بیان کیا ہے موجب نجات و ملکتی کا ایک ایسا امر ہے
 کہ وہ پریشیر کی محبت میں رہ کر کم نہیں ہو سکتا بلکہ ترقی کرنا چاہئے کیونکہ کوئی عقلمند ہرگز خیال نہیں
 کر سکتا کہ پریشیر کی محبت سے گیان اور محبت میں کچھ فرق آجاتا ہے اور طرح ممکن نہیں کہ باوجود چراغ
 ہونے کے اندھیرا ہو جائے اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں کہ باوجود عامل موجب ملکتی کے پھر کوئی شخص ملکتی غائب
 باہر نکلا جائے پریشیر منہ نہ خریدار کے نہیں ہے تاہم کہا جائے کہ جو قدر اُس نے کوئی چیز اُس قدر اُس نے
 دام بھی سے دیئے بلکہ یہ عالم محبت و عشق کا ہے اور کوئی نصف مزاج معشوق اپنے وفادار عاشق سے ایسا
 بد معاملہ ہرگز نہیں کر سکتا کہ اسکو ناحق خرابی میں ڈالے۔ چم ڈال کرتے ہیں کہ کیا پریشیر اس بات پر قادر
 ہے یا نہیں کہ اپنے بندہ کو ہمیشہ کے لئے ملکتی دے دی۔ اگر قادر ہے اور بندہ وفادار بھی نہ نکلتا ہے

اور علل لازمہ موجب بھی داعی کفایتی کو چاہتے ہیں تو چھپر کوین پر پیشہ ایسی سختی کرتا ہے کہ اول ایک بندہ کو ایک ایسا مقرب بنا کر کہ وہ اقرار ہو گیا تا آخر پریدہ نامعلوم ہو گئے ہیں پھر ناخوشی کی عزت بگاڑ دیتا ہے اور رفتہ رفتہ مختلف جہولان میں ڈال کر اسکی کٹھڑے کو ڈول تک نوبت چھینچاتا ہے بعض صاحب یہ بھی جواب دیتے ہیں کہ یہ کام پر پیشہ ایک مصلحت سے اختیار کر رکھا ہے اور وہ صحت یہ ہے کہ چونکہ پریشہ روحوں کے پیدا کرنے پر قادر نہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ کل ارواح محدود اور محدود ہیں تو اس صورت میں اگر پریشہ ان سب کو کفایتی دے دے تو یہ ہمیشہ دنیا پیدا کرے گا سلسلہ بن ہو جائے گا کیونکہ جو روح کفایتی پاکر کفایتی خانہ میں گیا وہ لوگوں کو اتھ سے گیا اور باعث نبوت نے لندن اور روزمرہ کے خرچ کی آخر برب روح ایک دن ختم ہو جائینگے اور پھر پریشہ دنیا پیدا کرنے سے قاصر اور عاجز رہے گا اور یہ امر خلاف اصول آریہ سماج ہے غرض آریہ صاحبوں کے اصول کے بموجب نہ پریشہ کی توحید اور غلط فہم رہتی ہے اور نہ کفایتی یا فخر روح کبھی گہانی آفت سے بھجات پائے گئے ہیں بلکہ اس شخص کی طرح جس کو ایک دور و خاص پرہیزگی کی بیماری پڑتی ہے ایسا ہی رومی بھی ایک قسم کی بیماری میں ہمیشہ مبتلا رہیگی اور جیسے جیسے کفایتی خانہ سے نکالنے کا وقت نزدیک آتا جائیگا ویسا ہی جرج فرع میں مبتلا ہوتے جائینگے خداوند کرم جلائے قرآن شریف میں فرماتا ہے واما من خاف مقام ربہ ونہی النفس عن الهوی فان الجنة هی الماوی یعنی جو شخص اپنے پروردگار سے ڈر کر نہ کہ نفس کرے اور اسوے اللہ سے منہ پھیر کر نہ لے تو وہ جنت میں ہے اور جنت اسکی جگہ ہے یعنی خود ایک روحانی جنت باعث قوت ایمانی و حالت عرفانی اسکے دل میں پیدا ہو جاتی ہے جو اس کے ساتھ رہتی ہے اور وہ افسوس نہ رہتا ہے سوا سچا ماسٹر صاحب سے یہ بھی درخواست کرتا ہوں کہ بتا دیں کہ کتب قرآنی کے جو جوادانی اور لازوالی کفایتی پر دلیل پیش کرتی ہے جو کچھ دیدین محدود و کفایتی کا فلسفہ بتلا گیا ہے وہ شریقی بھی اسچا کرم پیش کر دین ۱۴ اپریل ۱۳۲۸ء

جواب لالہ مرلی صاحب مع جواب الجواب از طرف مؤلف رسالہ ہذا

قولہ - مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ آریہ سماج والوں کا اعتقاد یہ ہے کہ پریشہ نے کوئی معجزہ پیدا نہیں

کی اور کل ارواح نامادی اور قدیم اور غیر مخلوق ہیں ایسا ہی نکاح یہ بھی اعتقاد ہے کہ مکتی یعنی نجات ہمیشہ کو
 لئے کسی انسان کو نہیں مل سکتی بلکہ ایک مرتبہ مقررہ کچھ مکتی خانہ میں رکھ کر پھر اس سے نکالاجاتا ہے یہ
 بیان مرزا صاحب کا بہت کچھ فرق آریہ سراج کے اصولوں سے رکھتا ہے جو اگے ظاہر کیا جائیگا
 اقول۔ جاننے والے خوب جانتے ہیں کہ اس بیان میں فرق نہیں بدلتا یہ میں والوں کے یہ
 دونوں اعتقاد ہیں جن پر تنازعہ یعنی اوگن کی بنیاد ہے اگر کچھ فرق تھا تو آپ نے ظاہر کیا ہوتا آپ نے
 وعدہ تو کیا کہ آگے جا کر اس فرق کو بیان کر گئے مگر کسی جگہ بیان نہ کیا کہ یہ فرق ہے بلکہ آگے جا کر تو بقول
 شخصے کہ دروغ اور احمق بننا شروع کر دیا کہ ایسا ہی اعتقاد آریہ سراج سے رکھتے ہیں اصل
 بات تو یہ ہے کہ آپ لوگوں کے دل بھی بات پر شہادت ہیں کہ یہ وید کے دونوں اصول سخت درجہ کے
 مخالف عظمت و قدرت و توحید و شان الہی میں اسی واسطے کبھی کبھی لوگوں کے شرم سے آپ لوگوں کی
 طبیعت اخفا کی طرف رجوع کر جاتی ہے مگر ایسی باتوں کو آپ کیونکر چھپا سکتے ہیں جو چڑت دینا صاحب
 کے قلم سے مشہور ہو چکی ہیں جو بیش و بیکانہ اس پر اطلاع پائے گئے ہیں۔ اس طرح صاحب ۹ آپ بڑا ناہن آپ کے
 وید کی ایسی ایسی تعلیموں سے نام تک مت والوں (دہر یوں) کو بہت کچھ مدد دی ہے اگر غرض دیکھا
 جائے تو آریہ صاحبوں کا وید ایک ایسا خدا بتا رہا ہے جس سے حق جو آدمی ضرور ہے کہ نفرت کرے وہ اپنی
 پریشہ کو اپنی بادشاہی کا خود موجب نہیں سمجھتے بلکہ ایسا خیال کرتے ہیں کہ وہ بادشاہت کسی تختہ اتفاق
 سے اُسکولی ہے یعنی اسکی خوش قسمتی سے چند ارواح اور اجسام بنے بنائے اُسکولی گئے ہیں اور شاید
 ایسی ارواح اور اجسام کا کوئی اور فینہ بھی کسی جگہ پوشیدہ ہو چکی ہوں پر پیشہ کو اطلاع نہیں ہوئی مگر کیا یہ
 ایسا اعتقاد ہے جو عظمت و قدرت و شان کی برائی حضرت اللہ جل شانہ کے مطابق کہہ سکتے ہیں خدا ایتالی
 وہ کائنات ہے جو تمام فیوض کا مبداء اور تمام اوزار کا سر شہ اور تمام چیزوں کا قیوم اور تمام خرمیوں کا
 جامع اور تمام کمالات کا مجمع اور عجز اور نقص اور احتیاج الی الغیر سے پاک ہے لیکن تم سوچ کر دیکھو کہ کیا
 یہ صحیح نہیں ہے کہ ارواح اور اجسام کی غیر مخلوق اور خود بخود ماننے سے اُن تمام صفات کا مدعا نہیں
 میں سے کوئی بات بھی قائم نہیں رہ سکتی اور ایک سخت صدمہ اسکی شانِ خدائی پر پڑتا ہے کہ اُسہیں
 سے کچھ باقی بھی نہیں رہتا۔

ایک ادنیٰ درجہ کی عقل بھی سمجھ سکتی ہے کہ خدا ایتالی کے ایک ہونے کے ہی معنی میں کہ حقیقت

وجود اُسی کا وجود ہے اور باقی سب چیزیں اس سے نکلے ہیں اور اُنہی کے ساتھ قائم اور اُسی کے
 رشتہ فیض سے اپنے کمالات مطلوب تک پہنچتی ہیں مگر افسوس کہ ان لوگوں کا علم انہی اسکے بخلات
 بتلانا ہے انکی کتابیں انہیں وادیوں سے چڑھیں کہ ہم ہی پریشہر کی طرح قدیم اور غیر مخلوق اور نامدی
 اور اُسی کی مشابہ اور اپنے وجود کے آپ خدا میں نہیں سوچتے کہ اگر وہ بھی قدیم الذات اور
 قائم بذاتہ اور واجب الوجود ہیں تو پھر خدا جیسے ہو کر اُسی تخت کیون ہو گئے اور کئے در

دولوں میں تعلق پیدا کر دیا افسوس کہ ان لوگوں نے عقیدہ باطلہ دین سے ایسی محبت کی ہے کہ خدا سے
 تعالیٰ کی عظمت اور کمایت کے لئے ذرہ غیرت باقی نہیں ہی اور اس عقیدہ مذکورہ بالا کے بد اثر
 نے اُنکا کچھ باقی نہیں چھوڑا اور اسی بد اعتقاد کا بد اثر جاودانی نجات کا بھی رہزن ہوا ہے اور اسی
 نحوست سے آریہ مت کے دفتر میں ایک ہنگامہ مفاسد برپا ہو رہا ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کی کئی اوصاف
 کو صحیح یا غلط طور پر جاننا ایک ایسا امر ہے کہ اُنکا اثر (جیسا کہ ہو) تمام باقی اصولوں پر پڑتا ہے اگر
 انہیں صلاحیت ہو تو دوسرے اصول بھی صلاحیت رکھتے ہیں اور اگر انہیں فساد ہو تو وہ فساد دوسرے
 اصولوں میں بھی سرایت کرتا ہے اسی جہت سے اصل الاصول کے بگڑنے سے ان لوگوں کو سب عقائد
 کی تیئناں ہوئی ہے اور بخیالات کو اس ایک ہی گڑے ہوئے خیال نے تروبان کر دیا ہے اور
 اب جب تک اس کی اصلاح نہ ہو تب تک باقی خراب شدہ خیالات کسی نوع سے درستی پر
 نہیں آسکتے اب حقیقت میں ان لوگوں کو بڑی مشکل پیش آگئی ہے اب ان دولوں وید اور پریشہر سے
 ایک کو ضرور چوڑنا پڑیگا +

یہ بات ایک لڑکا بھی سمجھ سکتا ہے کہ اگر سب ارواح اور اجسام خود بخود پریشہر کی طرح قدیم اور نامدی
 ہیں اور اپنے اپنے وجود کے آپ ہی خدا میں نہ تو پریشہر اس دعویٰ کا ہرگز مجاز نہیں رکھتا کہ میں ان
 چیزوں کا رب اور پیدا کنندہ ہوں کیونکہ جبکہ ان چیزوں نے پریشہر کے ماتھے سے وجود ہی نہیں
 لیا تو پھر ایسا پریشہر ان کا رب اور مالک کیونکہ ہو سکتا ہے مثلاً اگر کوئی بچہ بنا بنایا آسمان سے گریے

نہ حاشا! خدا اپنے خود آئندہ ہے اور خدا کے قائلے جلائے اسوجہ سے خدا اکملات ہے کہ وہ
 کیسے پیدا کر نیسے بغیر خود بخود ہے سو اگر اس طرح واجام ہی خود بخود ہیں تو وہ سب خدا ہی ہوں اور بموجب
 اصول آریہ کے اُنکو بھی خدا کہا جائے بلکہ واجب ہوا - منہ

انہیں کے غیر سے خود پیدا ہو جائے تو کسی عورت کو یہ دعویٰ ہرگز نہیں پہنچتا کہ یہ میرا بچہ ہے بلکہ اسکا بچہ وہی ہوگا جو اسکی پیٹ سے نکلا ہے سو جو خدا کا ہاتھ سے نکلا ہے وہی خدا کا ہے اور جو اس کے ہاتھ سے نہیں نکلا وہ اسکا کسی طور سے نہیں ہو سکتا۔ کوئی صالح اور پہلا مانس ایسی چیزوں پر ہرگز قبضہ نہیں کرتا جو اس کے نہ ہوں تو پھر کیونکر آریوں کے پریشمر نے ایسی چیزوں پر قبضہ کر لیا۔ ہاتھ پر قبضہ کرنا اسکو کوئی استحقاق نہیں ہو سوتا چاہے کہ یہ بات کتنی بڑی ہو اور وہاں تک کہ مالک الفحل اور رب العالمین کو اسکی مخلوقات سے جوا بدایا جاتا ہے اور جو اصل حقیقت خدائی کی اس سے اسکو الگ کیا جاتا ہے ہم یہ سچ کہتے ہیں کہ اگر بندوں کے دیدین کوئی اور غلطی نہ ہوتی تو اس کے مخالف حق ہونے کے لئے یہ ہی ایک بڑی دلیل تھی کہ خدائیتالی کی صفات حقہ کے بیان کرنے میں اس نے ایسی رہنمائی کی ہے کہ جو خدائے تعالیٰ کا قائم ہونے کے لئے بہت ضروری امر تھا وہی اس نے جڑ سے اٹھ کر دیا ہے ۛ

ایسا ہی ذرا سوچ کر معلوم کر لینا چاہئے کہ اگر یہ تمام روحیں جنکے پیدا کرنے کی پریشمر کو طاقت نہیں ہمیشہ کے لئے ملتی پاجامین تو پریشمر بجز اسکے کہ مجبوری کے طور پر خالی ہاتھ بیٹھا رہے اور کیا کر سکتا ہے تو اس صورت میں وہ اصول آریہ ساج والون کا جو دنیا کا سلسلہ ہمیشہ بنا رہتا ہے کیونکر قائم رہ سکتا ہے اب ظاہر ہے کہ آپ لوگوں کے اعتقاد کے رو سے پریشمر کی بادشاہت صرف مخلوق روحوں کے سہارے سے چل رہی ہے اور اگر یہ کہو کہ پریشمر روحوں کو کبھی جاودانی مکتی نہیں دیتا تو پھر کیونکر سلسلہ دنیا کا منقطع ہوگا اور کیونکر پریشمر مجبور ہو کر خالی بیٹھے گا تو ہم کہتے ہیں کہ ایراد اعتراض کے لئے محض غرض کرنا بجات ابی کا جو اسکر مذہب داخل ہے کافی ہے کیونکہ فن فلسفہ میں امور جائز الوقوع میں صرف انکو فرض وقوع پر بحث کیجاتی ہے تحقیق فی الخارج میں فلسفی کو اس سے کچھ غرض نہیں کہ وہ امر وقوع میں آیا یا نہ آیا بلکہ فلسفی قطع نظر وقوع لا وقوع سے صرف مادہ جواز پر برہان قائم کرتا ہے۔ مثلاً فلسفی کہتا ہے کہ اگر زید ایک تولد نہ کرے تو بیک مر لگا کیونکہ صد نام تبرکات تجربہ صحیح و صادق ارباب پر شہادت دے رہا ہے پس اسکے جواب میں یہ معارضہ کہ زید نے عہد کیا ہوا ہے کہ میں ہرگز نہ نہیں کھاؤں گا جنت کو اٹھا نہیں سکتا کیونکہ گویہ نہ کھانا نہیں چاہتا اور فرض کیا کہ اُسے عہد کیا ہوا ہے کہ میں ہرگز نہ نہیں کھاؤں گا لیکن عند العقل اسکا نہ کرنا اور نہ ناکمل ہے اس واسطے صنعت منطق میں قضیہ ضروری مطلقہ سے قضیہ نام

مطلقہ کو اخض مطلق قرار دیا گیا ہے مثلاً یہ قضیہ کہ ہر ایک انسان بالضرورت حیوان ہے یعنی حیوانیت ہر ایک انسان کے وجود کو صفت ضروری ہے کہ جو اسکے وجود سے منفک نہیں ہو سکتی یہ قضیہ ضروریہ مطلقہ ہے اور یہ دوسرے قضیہ کہ زید جو کوئل ہے ہمیشہ مقدمہ میں فتح پاتا ہے دائرہ مطلقہ ہے پس یہ جو دائرہ مطلقہ ہے قضیہ ضروریہ مطلقہ ہے ایسا واسطے اخض سمجھا جاتا ہے کہ کو فتح پانا زید کا مثل مفہوم ضروریہ مطلقہ کے جمیع اوقات میں پایا جاتا ہے اور ہمیشہ زید مقدمہ کو جیتا ہے لیکن اُس کا جیتنا اور فتح پانا عند النقل ضروری نہ
برخلاف قضیہ ضروریہ مطلقہ کے کہ اُس میں دوام نسبت حیوانیت کا انسان سے جو موضوع قضیہ واجب ضروری ہے کیونکہ عقل ہونا اور شکست کھانا زید کا تجویز کر سکتی ہے گو اب تک ایک ظاہری اتفاق سے زید یا انہیں اور نہ کبھی شکست کھائی لیکن کوئی عقل سلیم سب نسبت حیوانیت کا انسان سے تجویز نہیں کر سکتے غرض جو امر عند العقل ممکن الوقوع ہے خارج میں اس کا واقع ہونا شرط نہیں اور نہ وقوع فی الخارج اور امکان فی النفس الامر میں کسی طرح کا ملازم ذہنی ہے پس اسی دلیل سے روح کا انادی ماننا نہ صرف خدا تعالیٰ کے انزلی جلال اور اسکی صفت ربوبیت اور بذر فیوض ہر نیکو صدمہ پہنچاتا ہے بلکہ اسکی ابدی خدائی اور قدرت نامائی کا بھی جو مدار کار و بار الوہیت ہے بکلی استیصال کر کے اُسکے نام و نشان کو مٹا چاہتا ہے غرض یہ اصول اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا دشمن ہے ۔

ایسا ہی اسکا بد نتیجہ نجات محدود ہے ہر وقت یہ بات یاد دلانا ہے کہ خدائے تعالیٰ بوجہ خالق ہونے کے ناقص القدرت تھا اور بغیر کئی محدودہ کے اُسکی خدائی نہیں چل سکتی تھی اسلئے مجبوراً اُس نے کئی کو محدود رکھا گویا لوگوں کو اپنی بر قسمتی سے ایک اور محور اخذ الما جو نجات جاودانی سینے پر تادہ رہی نہ تھا اسلئے اُسکے بر قسمت بندے ہمیشہ کے لئے نجات پانے سے رہ گئے اور اسجگر پر مشیر کا خیر خواہ بنکر کئی محدودہ کا یہ جواب دینا کہ انسان دائمی کئی پانے کا حق نہیں کھتا اسلئے پر مشیر اُسکو دائمی کئی نہیں دیتا ایک نہیں کی بات ہے کیونکہ پر مشیر تو بوجہ اپنے ضعف اور عاجز اور نا طاقتی کے کسی وجہ سے دائمی کئی ہے ہی نہیں دیتا اور نہ ایسی قدرت رکھتا ہے تو پھر اس صورت میں بندہ کے اعمال کا ذکر کرنا ہی فضول ہے کیا بندہ اپنے دائمی ایمان اور وفاداری کی وجہ سے دائمی جزا کا مستحق نہیں ٹھہر سکتا لیکن جب پر مشیر میں طاقت ہی نہیں تو دائمی کئی کون دیوے اور اگر پر مشیر دائمی نجات دینے کا ارادہ بھی کرے۔ تو کیا کر سکتا ہے۔ اب دیکھو کہ قدر آریہ صاحبان اپنے پر مشیر کی تباہ کر رہے ہیں ہم کو دیکھو کہ باور کریں کہ وہ

اس قدر موٹی بات کو بھی سمجھتے نہیں یا کیونکہ ہم تسلیم کر لیں کہ ان کی انسانی فطرت ایسی مسخ ہو گئی ہے کہ ایسی صاف صاف صداقتیں بھی ان کی طبعی نظر میں غلط دکھائی دیتی ہیں بلکہ سارا موجب قوم اور برادری کے پاس ہے جس کے باعث سے لاکھوں دنیا پرست، خدا کو اور انسانی لپک راہوں کو چھوڑ دیتے ہیں ۞

اسے ز تعلیم دید آوارہ دژ	منکر از فیض بخش ہوارہ
آن قدیر کے کمیت زو چارہ	نزد تو عاجز ست و ناکارہ
بشنوی گر بو بخت روئے	شورقا لو بلی از ہر سے
انکہ با ذات اول بقا و حیات	چون نباشد بدیع ما آن ذات
واتوانی ست طور مخاوقات	کے خدا میں چنین بود مہیات
کیے پسند و خرد کہ رب قدیر	نا توان باشد و ضعیف و حقیر
نظر سے کن بہ شان ربانی	راور سے ما بہ کن بہ نادانی
ایچہ دین ست و ایچہ آئین ست	کہ خدا نا توان و سکین ست
گر بدین دین و کیش ہستی شاد	بایہ سر را دہی بر باد

قول ۱۰ - مزار اصحاب فرماتے ہیں کہ (آریہ سماج والوں کے اعتقاد کے رو سے) کتنی شدہ شخص گنتی خانہ سے نکالا جاتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ آریہ سماج کے اصولوں کے موافق کوئی گنتی خانہ ملے عمارت نہیں ۞

اقول - سبحان اللہ کیا عمدہ جواب ہے اعتراض قویہ تھا کہ روحوں کو انادی اور قدیم اور پیشہ کی طرح واجب الوجود اور غیر مخلوق بننے سے پریشہ ایسا کمزور اور مجبور ٹھہرتا ہے کہ وہ کسی طرح روحوں کو دائمی نجات دینے پر قادر نہیں ہو سکتا گو را وہ بھی کرے کیونکہ دائمی نجات دینے سے انکی خدائی کا سلسلہ دور ہو جاتا ہے آپ اسکا جواب دیتے ہیں کہ کتنی خانہ کوئی علیحدہ عمارت نہیں جس سے نکالا جائی ناظرین سوچ سکتے ہیں کہ یکس قسم کا جواب ہے جمالت میں ار یوں کا بالاتفاق یہ اصول ہے کہ ہمیشہ کے لئے کسی کی گنتی نہیں ہو سکتی کوئی اوارہ و پاشی ہو یا مینی ہو بلکہ کچھ مدت تک نجات دیکر پراش دار النجات ہو و اللہ اعلم کی طرف پہنچے جاتے ہیں اور مختلف جنوں میں گردش کرتے کرتے کیڑوں کو ٹیڑوں تک نوبت پہنچتی ۞

تو پر کیا یہ اصول ماسٹر صاحب کو یاد نہیں یا دھستہ لوگوں کو دھوکا دینا چاہتے ہیں اور اگر ماسٹر صاحب کا لفظی نسخہ کے طور پر یہ اعتدال غرض ہے کہ کتنی خانہ کا لفظ کیوں استعمال کیا گیا ہے کیا کوئی ایٹون یا تہران کی زبان عبارت ہے جسے وہ کہنا چاہتے تھے یہی حرف ماسٹر کے اعتقاد پر افسوس ہوگا بلکہ انکی غیبت محاورہ والی پرچی نہت افسوس ہوگا کیا ہنر صاحب نہیں جانتے کہ تمام الفاظ تحقیقی طور پر ہی متعارف نہیں کرتے بلکہ مجازات و استعارات بھی استعمال میں آتے ہیں مثلاً ایک شے کہتا ہے کہ میں ایک بوتل شربت کی پی لی یا ایک ریکی چاولوں کی کہانی تو کیا ماسٹر صاحب اس سے یہ سمجھیں گے کہ اسے بوتل اور ریکی کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے کہا لیا ہے اسی طرح خانہ (بادار) کا لفظ کئی محلوں اور موقعوں پر بولا جاتا ہے اور ہر جانیٹون یا تہران کی عبارت مراو نہیں ہوتی سو جرح حالت میں آریوں کے نزدیک دنیا دار امتناع ہے تو کیا سچا ہوا اگر مقابل اسکے دوسرے جہان کا نام دار الغات (کتنی خانہ) رکھا گیا۔ اگر اب بھی ماسٹر صاحب کے دل کو کوئی دھمک پڑتا ہو تو کسی اپنے نزدیک بھائی کو پوچھ کر دیکھ لیوین *

قولہ - مزار صاحب اپنا اعتقاد کریں کہ انہوں نے مانا ہوا ہے کہ انسان بعد مرنے کے نجات پا کر ایک مکان بہشت میں رہے گا جہاں عمدہ باغ خانے لگے یا ہوا ہے اچھی اچھی عورتیں یا حوریں موجود ہیں - نہرین شراب وغیرہ کی جاری ہیں - غرض نجات کی حالت میں ہی دنیاوی سامان موجود ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں بلکہ وہ ان وہ باتیں بھی موجود ہوں گی جو بیان ممنوع ہیں - مثلاً شراب اور بہت سی عورتیں مگر ایسا نہیں بلکہ نجات شدہ لوگ بڑے امرا اور خود مختاری کی حالت میں رہیں گے *

اقول - اسے ماسٹر صاحب آپ یہ بے اصل باتیں منہ سے نکالتے ہوئے کچھ شرم تو کریں اتنا بخوش کیونکر ہضم ہوگا جہاں حب اصول آپ کے نجات یافتہ لوگ ایک نہت مقررہ کے ہند کی تہانہ سے کان مار کر مار بڑا لہے جائینگے اور انکے رونے چلانے پر کچھ رحم نہیں کیا جائیگا بلکہ بڑی سختی سے مرنے والی مرضی کے حکم اخراج عمل میں آئیگا اور بڑی ذلت اور رسوائی سے بقول شخصے کہ (پاپست دگر دست بدست دگرے) گنتی خانہ سے باہر پھینکے جائینگے تو کیا اس وقت ان کے لئے وہ مرگ نرگ کا غنہ بلکہ اس سے بدتر نہیں ہو جائیگا تو ہر اس مجبور اور مصیبت کے وقت مختاری کہاں رہیگا اور اند کیا ہوگا

آپ کہتے ہیں کہ نجات شدہ لوگ بڑی خوشی اور ناز و غنیمت میں رہیں گے۔ افسوس ہے کہ آپ بھی یہ کیا ایسے مقام میں بھی کوئی کامل خوشی قیام کر سکتی ہے جس میں ناکاہی جانے اور پہرہ و ہری مرتبہ کروڑا برسوں کی مصیبتوں کا بخندہ درپیش ہے اور ہر دم یہی فکر جان کو کہا رہے کہ اب تھوڑے عرصہ کے بعد بشیار و لذتوں اور سوائیوں کا منہ دیکھنا ہوگا۔ پھر کپڑے مکھوڑے گتے بٹے بننا ہوگا پھر ایک گناہ کے بدلے میں لاکھوں نہیں بچھکنے کی ہوگی اور زمانہ دراز اور مدت غیر معدن تک دکھوں دردوں کو اٹھانا ہوگا۔ کیا جبکہ اس عقیدہ یقینی اور قطعی طور پر غم درپیش ہے اور غم بھی کیا غم کہ لاعلاج و معجزہ بخش رہ سکتا ہے سو آپ کس منہ سے کہہ سکتے ہیں کہ جس مکتی خانہ کا ویرانہ ذکر کیا ہے وہ بڑے امن اور خود مختاری اور خوشی کی جگہ ہے آپ کے مکتی خانہ سے خدا کی پناہ اگر ایسا ہی پیش اور ایسا ہی اسکا مکتی خانہ ہے تو یہ بد قسمت راہروں عالمین کے لئے ایسا بھی روزنا اور اسکا بھی روزنا ہی ہوگا۔

رہا آپکا یہ اعتقاد کہ مسلمانوں کی بہشت میں مینوی نعمتیں ہی موجود ہوں گی تو یہ کچھ اعتراض کی بات نہیں بلکہ اس سے تو آپ کہہ اور آپ کے پریشکر کو بہت شرمندہ ہونا چاہئے کیونکہ مسلمانوں کے خداوند قادر اور غنی مطلق نے تو دائمی اور جاودانی طور پر رب کچھ اپنے بے انتہا خزانوں سے عالم آخرت میں قرآن شریف پر ایمان لانے والوں کو عطا کیا ہے اور روحانی اور جانی دونوں طور کی نعمتیں مرحمت فرمائیں کیونکہ وہ جانتا تھا کہ اُس کے پتھے پر تار اس دنیا میں صرف روح ہی سے اُسکی بندگی اور اطاعت نہیں کرتے بلکہ روح اور جسم دونوں سے کرتے ہیں اور خلقت انسانی کا کمال صرف روح ہی سے ہی پیدا نہیں ہوتا بلکہ جسم اور روح دونوں کے امتزاج و اختلاط سے پیدا ہوتا ہے سو اُنے فزاں برداروں کو جو حادثات عام ایک پہر بچانیکے لئے اور انگو پورا پورا اجر دینے کے لئے نجات جاودانی کی لذت کو دو قسم پر مشتمل کیا اپنے مجوانہ ویدار کی لذتیں بھی دین اور اپنی دوسری نعمتیں بھی بادشک طیح و آئینہ سیامین غرض وہ کام کر دیکھنا یا جراثیم فارغ و غیلم شان کنی قدوتوں اور غفلتوں اور بے انتہا امتحانوں کے لئے نعمت ہے نیارن آب کا پریشیر تو غفلت اور دیوانہ پن اور اپنی عاجزی اور درویشی اور غلشی اور نا اقلتی اور بے انتہا رنج و باعش سے آپ لوگوں کو کسی ٹھکانہ نہ لگا سکا اور نہ کوئی مستقل خوشی پہنچا سکا غرض کچھ بھی نہ کر سکا۔ نہ روحانی نعمتیں ہمیشہ کے لئے دے سکا نہ جانی اور دونوں طور سے آپکو کام اور نامراد اور محروم اور بے نصیب رکھا اور جبکہ لئے مرتے تھے اور جان تھاری کرتے تھے وہ ایسا نامصنف اور بے بچہ اور

مورکھ اور بچہ لکھا کہ اُسے تنہا ہی روحانی اور بدنی مشقوں کا کچھ بھی تدبیر کیا اور اپنی اُسی سمجھ بوجھ سے غلط فہم
 و فاداریوں اور جان نثاریوں کو چند روزہ مزووری خیال کنایا کیا ایسے خیال اور طاقت اور سمجھ
 پریشیر سے مجتہدین بڑھ سکتی ہیں اور صفائی کامل سے کوئی دل بوجھ ہو سکتا ہے ہرگز نہیں بلکہ اُسکی
 قدرت اور سخاوت اور قدر شناسی کی حقیقت کہنے سے جب آپ کو نیا لون کی روحیں بہت ہی
 افسوسناک اور نام ہو گئی کہ اگر یہی پریشیر اور یہی اُسکی کتنی تھی تو ہنسے خواہ مخواہ کی ٹکریں کیوں مین اور
 کتنی خاز سے لٹا لے جائیکے وقت ضرور مضمون اس شعر کا رو کر پڑھتے ہونگے ۷

اب تو کچھ سمجھ کے جان تجھ پہ کرینگے قربان ہم تو اس روز کو چھپاتے ہیں جب دل ہی دیا
 سو خدا نگی کے کام وہ ہیں نہ یہ اور چارہ سازی اور بندہ نوازی اُسکو کہتے ہیں نہ اسکو مع
 بہ بین لغاوت رہ از کجاست نمانہ کجا

اوسچ تو یہ ہے کہ وید کے رو سے اس کا رہ اور ناقص مکتی کا لٹا بھی آپ لوگوں کے لئے محال ہے اور
 آپکے پریشیر نے محض اُن کی غرض سے مکتی کے لئے میں ایسی دشواریاں ڈال دی ہیں جو ممکن ہی
 نہیں کہ آپ لوگ اُن سے مخلصی پاسکین ہملا جب ایک گناہ کے لئے ایک لاکھ اور کئی ہزار جوں کی سزا
 ٹہری اور ایک طرفہ العین یعنی ایک پلکارہ ہی خدا تعالیٰ سے غافل ہونا گناہ ٹھہرا تو پھر مکتی پانے کی
 کون سی سادہ باقی ہی ہو اگر آپ لوگ حقیقت جال کو سوچیں تو اپنی نوا میدی کی حالت کو دیکھ کر
 ماتم کریں اور سوگ میں بیٹھیں کیونکہ پریشیر نے تو ایک طرح سے مکتی دینے سے آپ لوگوں کو جواب دیدیا
 ہے کیونکہ نہ نومن تیل ہو گا نہ راو صا ناچکی سکیا اس زندگی موجودہ میں کوئی شخص آپ لوگوں میں سے
 دعوئے کر سکتا ہے کہ میں نے کبھی کسی قسم کا گناہ نہیں کیا نہ صغیرہ نہ کبیرہ اور نہ کبھی جھوٹ زبان پر آیا
 اور نہ کبھی سیکو زبان یا تھو یا انکھ وغیرہ سے بتایا اور نہ کبھی مال ناجائز کھایا اور نہ کبھی ایک سکینڈ بھی
 اپنے پریشیر کو جھٹلایا اور نہ کسی اور قسم کا گناہ یا بد خیال دل میں آیا میں جانتا ہوں کہ ایسا دعوئے کرنا
 ممکن ہی نہیں تو پھر کسی آئندہ جوں کا بھی اسی پر قیاس کر لیجئے کیونکہ اس ار الغفلت دنیا میں گناہ
 انسان کی فطرت کو لگا ہوا ہے اور جیسے فطرتی خواص اس موجودہ زندگی میں آپ سے الگ نہیں ہو سکتے
 ایسا ہی کسی آئندہ جوں میں دنیا میں آکر اُن فطرتی خواص کا بکلی دور ہو جانا متعجب اور محال ہے بعض
 موٹی سمجھ کے آدمی جبکو باعث اپنی نادانی اور نقصان علی کے گناہ کی فلسفی معلوم نہیں نہ تیار ہوجہ

اپنے کمال و درجہ کی سادہ فہمی کے پیدا خیال کرتے ہو گئے کہ گویا گناہ انہیں دو چار بانوں کا نام ہے کہ انسان
 اس کا بے زنا یا غویں یا شہادت و روضی پر دیر کرے یا کسی جگہ نہ لگا دے یا کسی کا ہتھکڑی سے اور پھر
 جب ان چند مرد و اور شہود جرائم کو چھڑ دے تو پھر گناہ سے بکلی پاک اور صفا ہو گیا اور اپنے پریشم
 کو کہہ سکتا ہے کہ اب تیرے حقوق سب میں آکر دیئے اور جو کچھ گناہ میرے پر زواج تھا اب کچھ
 میں کر گذرا۔ لیکن درحقیقت یہ خیال سراسر غلط بلکہ بہاری گناہ ہے جو انسان اپنے تئیں بے گناہ اور
 خدا کے قدامت کے سارے حقوق کو اوکڑا کر نوا الا خیال کرے اسیدو سے راستبازوں اور مقدسوں نے
 طریق تواضع اور فروتنی اور استغفار کو لازم کر دیا اور کہیں بھی نہیں کیا کہ میں بکلی نیک اور بے گناہ
 ہوں حضرت مسیح علیہ السلام کو کسی نے کہا کہ اسے نیک اور ستاد تو آپ نے یہ پیارا اور دلکش جواب دیا
 کہ میں نیک نہیں ہوں میں نے ایک گناہ کیا تو میں ہوں جہنم، تو کیوں نیک کہتا ہے۔ سبحان اہل معرفت
 ابھی انہیں ایک لوگوں کے حصہ میں آئی تھی جنہوں نے کیسے ہی تقدیر کی حالت میں بھی اپنے تئیں
 بیگناہ اور نیک نہیں سمجھا اور حقیقت میں اس سے بڑے فکر اور کوئی گناہ نہیں کہ اپنے تئیں بے گناہ
 خیال کیا جائے بلکہ سچ تو یہ ہے کہ گناہ انسان کی شرت کو ایک لائیم غیر خفاک ہے جس کا تذکرہ صرف
 رحمت اور مغفرت ابھی کر سکتی ہے نہ کوئی اور چیز راگہ ڈاڑھیاں مریک گناہ پر سزا دینے لگے اور استغفار
 اور توبہ قبول نہ ہو و فضل شامل حال نہ ہو توبہ کہی تجا سے نہیں پاسکتا مثلاً اگر یہ سزا بندوں کو اصول
 کو کھنڈ پر دیا جائے یعنی جو نون میں ڈالا جائے تو اگر بندہ ذوق کا پیشتر طبع نظر ایک لاکھ جوں کے ایک گناہ
 کے عوض میں صرف ایک جوں کی سزا پر ہی کفایت کرے تب بھی اس بے انتہا سلسلہ کا انقطاع
 محال ہے چہ جائیکہ ایک گناہ کے بدلے میں دو لاکھ کے قریب جوں بھگتی پڑی اور پھر اس گناہ
 سے فراغت ہو کر دوسرے گناہ کی سزائے سے شروع ہو اور ایک طرف بندہ سزا میں پاتا
 جائے اور ایک طرف نئے گناہ جو اس کی فطرت کو لگے ہوئے ہیں اور ہر دم اور ہر لحظہ اس سے صادر
 ہو رہے ہیں اتنا بار کے انبار جمع ہوتے جائیں پس جبکہ حقیقت گناہ یہ ہے اور اس سے غلصہ پاتا
 عند العقل محال ہے تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ اگر کشتی یا اس بات پر موقوف ہے کہ کسی قسم کا گناہ باقی نہ رہے
 اور کسی فوج سے خلاص اور نہ ہو سکے تو انہیں کشتی یا کشتی کے کئی کئی بچے نظر نہیں آتے اور فرض کے طور پر
 اگر ان میں بھی کئی ہیں تو یہ ان سب شرائط کو چھڑا کر کے کسی نہ کسی میں کشتی یا جاکے گا تو پھر بھی کشتی یا نہ پانا

اسکا رہبر ہوگا کیونکہ حرف تصور سے عرصہ تک کئی غلط فہمی پھیل چکی اور پھر جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں پریشراپی تلون مزاجی سے اُس پر سخت اراض ہو کر سخت ذلیل اور رسوا کر کے اُسکو باہر نکال دیا گیا اور چاروں سطح باغتون میں اس کے مجبوری کی منہ کڑی چوگی اور پاؤں میں ردک کا زنجیر اور گردن میں پریشرا کی خفگی کا ایک بڑا لمبا رسہ ہوگا اور پریشرا نیکیت کو خواہ وہ اتار دیا کوئی ایسا شی ہو جس پر کوئی دیدن آتا ہے یا کوئی دوسرا کھی منی یا بھگت غرض کوئی نہ اُسکو کھینچتے کھینچتے دُنيا کو اُسی گڑھے میں اُلٹا کر کے پھینک دینگے جس سے وہ بچا رہ کر ورنہ برس بلکہ ہزاروں برس تک جان مار کر اور روپیٹ کر اتنا فائدہ اُٹھائے کہ یہ آپ لوگوں کا پریشرا ہے اور یہ اُسکی مکتی ہے اور یہ اُسکا انعام و اکرام ہے اور یہ اُس کا ابتدا و انجام ہے سو ایسے پریشرا کو دور سے ہی سلام ہے۔ ایسے پریشرا کے یہ شعر مطابق حال ہے۔

باروتان چکر دی کہ کئی بدگیران ہم
حقاک واجب آمد تو احترام کردن

اور اگر اسٹرا صاحب کا اعتراض سے یہ مطلب ہے کہ اسلامی بہت میں صرف دنیوی نعمتون کا ذکر ہے وصال الہی اور روحانی لذات کا کہیں ذکر نہیں تو ہم اس جگہ کے فیصلہ کرنے کے لئے یہ عمدہ طریق سمجھتے ہیں کہ اسٹرا صاحب کسلی اخبار کے ذریعہ سے پختہ طور پر سمجھو یا اطلاع دین کہ ان میری ہی رائے ہے کہ قرآن شریف میں وصال الہی اور لذات روحانی کا کہیں ذکر نہیں مگر وید میں ایسا بہت کچھ ذکر ہے تو اس صورت میں ہم وعدہ کرتے ہیں کہ صرف تین یا چار مکتبہ تک ایک مستقل رسالہ ایسی بارہ میں بغرض مقابلہ دید و قرآن تیار کر کے جہان تک ہو کر بہت جلد چھپا دیں گے اور سو روپیہ بطور انعام ایک نامی اور فاضل برہم صاحب کے پاس جو اریوں کے بہائی بندہ میں امانت رکھ دینگے پھر اگر اسٹرا صاحب بیا بیدی اپنے چاروں دید و دیوں کی سنگت کے جنکو وہ الہامی سمجھتے ہیں روحانی لذات اور وصال الہی کے بارے میں جو نجات یا بون کو حاصل ہوگا قرآن شریف کا مقابلہ کر کے دیکھ لائیں اور وہ برہم صاحب اُسکی تائید اور تصدیق کریں تو وہ سو روپیہ اسٹرا صاحب کا ہوگا ورنہ بجائے اُس سو روپیہ کے ہم اسٹرا صاحب سے کچھ نہیں مانگتے صرف یہ شرط کرتے ہیں کہ مغلوب ہونیکے حالت میں ایسے وید سے جو بار بار انہیں مذمت دلاتا ہے دست بردار ہو کر اسلام کی سچی راہ کو اختیار کر لیں (یا غالب شکر کرنا غالب شوی) اور اگر اسٹرا صاحب اس رسالہ کی اشاعت

بعد کیا۔ تک حاضر ہے اور بلیا مضرب کسی اخبار میں اور نہ اپنے کسی رسالہ میں شائع کیا۔ اس سے ناظرین آپ لوگ سمجھ جائیں کہ وہ بجا گئے۔

رہا یہ اعتراض کہ شراب جو دنیا میں بھی منوعات اور محرمات میں سے ہے وہ کیونکر بہشت میں روا ہو جائیگی اس کا جواب وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے کہ بہشتی شراب کو اس دنیا کی خمار انگیز شرابوں سے کچھ نہایت نہیں جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَمِنْهَا سَمَرٌ مُّثَمَّرٌ وَنَارٌ كَافُورَةٌ - ان الاثمار لیشربون من حسان کان
مزاجھا کا فوراً عیناً بیشبہا عباد اللہ یفجر وھما تقجب یراء ترجمہ یعنی جو لوگ
بہشت میں داخل ہونگے ان کا خدا ان کو ایک ایسی پاک شراب پلائے گا جو ان کو کامل طور پر پاک کر دیگی۔
نیک لوگ وہ جام پینگے جہن کا فوراً میز شہ ہے یعنی انکے دل وہ شراب پیکر خیر کی محبت سے نکلی
ٹھنڈے ہو جائینگے۔ وہ کا فوری شراب ایک چشمہ ہے جسکو امی نبی امین خدا کے بندے پنا شروع
کرتے ہیں وہ اس چشمہ کو ایسا روان کر دیتے ہیں کہ نہایت آسانی سے بہنے لگتا ہے اور وسیع اور
فراخ بہن ہو جاتی ہیں یعنی ریاضات عقیدہ سے سب روکین لگی دور ہو جاتی ہیں۔ اور شیب
نہرا بہ شریعت کا صاف اور ہموار ہو جاتا ہے۔ اور جناب الہی کی
طرف انقطاع کلی میسر اگر معارف الہیہ میں وسعت تامہ پیدا ہو جاتی ہے۔ اور پھر
دوسری جگہ فرماتا ہے:-

وَكَا سٍ مِنْ مَعِينٍ - لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ وَلَا يَسْمَعُونَ فِيهَا نَعْوَا
وَلَا تَأْتِيهَا إِلَّا قَتِيلًا سَلَامًا سَلَامًا - وجوہ یومئذ نامزۃ الی رہما ناظرۃ
ومن کان فی ہذہ اعمی فہو فی الآخرة اعمی واضل سبیلًا - ترجمہ اور
شراب صافی کے پیلے جو اب زلال میطج مصفا ہونگے بہشتیوں کو دیئے جائینگے وہ شراب ان سب
علیوں سے پاک ہوگی کہ دوسرے پیدا کرے یا بہشتی اور بدستی اس سے طاری ہو بہشت میں کوئی
نعوا اور بیودہ بات سننے میں نہیں آئیگی اور نہ کوئی گناہ کی بات نہی جائیگی بلکہ ہر طرف سلام سلام
رحمت اور محبت اور خوشی کی نشانی ہے سننے میں آئے گا اس دن ہومنون کے منہ تر و تازہ اور بولصوت
ہونگے اور وہ اپنے رب کو دیکھیں گے اور جو شخص اس جہان میں اندھا ہے وہ اس جہان میں بھی

انصاف ہی ہوگا بلکہ انہوں نے سے بھی کہیں گے اگر اسے اب ان تمام آیات سے غافل نہ ہو کہ وہ بہشتی شرب شرابی
 شرابوں سے کچھ نہ سبقت اور شربت نہیں کھتی بلکہ وہ اپنی تمام نعمات میں ان شرابوں سے بہتر
 اور محال ہے اور کسی جگہ قرآن شریف میں یہ نہیں بتلایا گیا کہ وہ دنیوی شرابوں کی طرح انکو سے یا
 قدر زیادہ اور یکے کے چمکوں سے یا ایسا ہی کسی اور دنیوی بارہ سے بنائی جائیگی بلکہ ارباب کلام الہی میں
 یہی بیان ہوا ہے کہ اساتخمر اس شراب کا محبت اور معرفت الہی ہے جو کو دنیا سے ہی بندہ ومن ساتھ
 پہنچاتا ہے۔ اور یہ بات کہ وہ روحانی اس کو نیکو شراب کے طور پر نظر آجائیگا۔ یہ خدا سے تعالیٰ کے جہد و ن
 میں سے ایک بھی ہے جو عارفوں پر رکاشات کے ذریعہ سے کھتا ہے اور عقلمند لوگ دوسری
 علامتہ و آثار سے اسکی حقیقت تک پہنچتے ہیں۔ روحانی امور کا جہانی طور پر تمثیل ہو جاتا مٹی
 مقامات قرآن شریف میں بیان کیا گیا ہے۔ جیسا کہ یہ بھی لکھا ہے کہ تسبیح و تفسیر الہی کی باتیں
 پھلدار و رزقوں کی طرح تمثیل ہونگی اور نیکو اعمال پاک اور صاف نہروں کی طرح دکھائی دیئے اسی کی
 طرف دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے۔ کلمۃ طیبۃ کثرتہ طیبۃ
 اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء فوٹی اکھلا کل حین یعنی پاک کلمات پاک و رزقوں
 سے مشابہت کہتے ہیں جنکی جڑ مضبوط ہے اور شاخیں آسمان میں اور ہمیشہ اور ہر وقت تر و تازہ
 پھل دیتے ہیں۔ ایسا ہی ایک مقام میں اللہ تعالیٰ نے امور ایمانیہ کو باغات سے تشبیہ دی ہے اور
 اعمال صالحہ کو نہروں سے جو اس باغ کے نیچے بہتی ہیں اور اسکی جڑوں کو پانی پہنچا کر اس کو
 تر و تازہ رکھتی ہیں اور ایک جگہ قرآن شریف میں یہ بھی ذکر آیا ہے کہ جب عارف لوگ بہشت میں
 کسی قسم کی لذت حسی طور پر پائینگے تو ان کو یقین ہوگا کہ یہ لذات انہیں روحانی لذات سے
 مشابہ ہیں جنکو ہم دنیا میں عشق اور محبت الہی کی وجہ سے پاتے تھے ایسا ہی قرآن شریف میں بیوں
 مقامات میں اس بات کا ذکر پایا جاتا ہے کہ عالم آخرت میں جو جہانی طور پر لذات بہشتیوں کو دیا جائیگی
 حقیقت میں وہ سب روحانی لذات کے اظہار ہونگے اگر وہ سب مقامات قرآنی مقامات بحوالہ
 آیات اسجگہ لکھے جائیں تو اس سال میں بہت سا طویل ہو جائیگا سو ہم جیسا کہ وعدہ کر چکے ہیں اسطر مزید پر
 صاحب کی درخواست سے یہ سب امور مفصل طور پر کسی الگ رسالہ میں تحریر کونگے۔ اور واضح رہے کہ
 لذات روحانی کا جہانی طور پر تمثیل ہونا جو بہشت کی نسبت بیان کیا گیا ہے کوئی ایسا امر نہیں ہے جو

تبدیل اور دوزخ میں بھی کچھ جگہ ہے۔ دیکھنا چاہئے کہ عالم رویا اپنے عالم خواب میں بھی (جو اس دوسرے
 عالم سے بیشتر مشابہت رکھتا ہے) کویا اسکی دوسری شاخ ہے (کیسے امر و مقولہ محسوس طور پر شہود ہوتے
 ہیں) چنانچہ ہر ایک عقل مند انسان اپنے ذاتی تجربہ سے عالم رویا میں مقولات کا محسوسات کے پیرائے
 میں تشبیہ و تمثیل پہنچا جاتی جانتا ہے کہ بار بار ہم تم قلم اپنے دوسرے روشنی کی حالت میں جو ایک روحانی امر و عالم
 رویا میں ایک نہایت سرسبز باغ دیکھتے ہیں۔ ہمیں ہم سیر کرتے ہیں یا محدود میوے ان کا شہادہ کرتے ہیں
 جبکہ ہم کھاتے ہیں وہ فیض میں رہ رہی روحانی خوشی اور راحت ہوتی ہے جو جسمانی طور پر ہرگز نظر
 آجاتی ہے ایسا ہی کہی ہم کی حالت مناسب یا پرہیز یا اعتدال یا کسی روز و رات کے لڑائی کشل میں کھاتی تھی
 ہے یا ناقص اور کمزور چیزوں کی صورت میں جیسے پیاز۔ سویاں یا مرچیں یا بدبودار چیزیں یا جات
 آمیز کچر وغیرہ کے رنگ میں نمودار ہوتی ہیں غرض یہ بات محققین اور تجربہ مند کے مشاہدات کثیرہ
 متواترہ سے ثابت ہو چکی ہے جس سے فلسفیوں نے بھی اتفاق کر لیا ہے کہ عالم رویا اور عالم آخرت
 مرایا متقابلہ کی طرح واقعہ ہیں جو کچھ فطرت اور قدرت الہی نے عالم خواب میں خواص عجیبہ رکھے ہیں
 اور جس عجیب طور سے روحانی امور محسوس و مشہود طور پر اس عالم میں دکھائی دیتے ہیں بعینہ ہی حال
 عالم آخرت کا ہے یا یوں کہو کہ عالم خواب عالم آخرت کے لئے اس عکس کی طرح ہے جو ہو ہو
 فوٹو گراف اُتار دکھائے اور اسی دوسرے کہا گیا ہے کہ موت اور خواب دو حقیقی بین ہیں جنکا جلد اور
 شکل اور لوازم اور خواص قریب قریب ہیں اور اگر ہم اسی زندگی دنیا میں عالم آخرت کے کچھ اصرار
 بغیر ذریعہ الہام اور وحی کے دریافت کر سکتے ہیں تو بس یہی ایک ذریعہ عالم رویا کا ہے سو فائدہ کو
 چاہئے کہ اگر اس عالم کی کیفیت کچھ دریافت کرنا چاہیں تو عالم رویا پر بہت غور اور توجہ کریں۔ کیونکہ جن
 عجائبات سے یہ عالم رویا بہرہ وادہ ہے اسی قسم کے عجائبات عالم آخرت میں بھی ہیں اور جلدی کی ایک
 خاص تبدیل وقوعیں اگر عالم رویا پیدا ہو جاتا ہے اور پھر زمین پر عجائبات کہلتے ہیں عالم آخرت میں
 بھی اسی کے مشابہت تبدیل ہے سو جبکہ خدا میتائے کافانوں عالم رویا میں ہی ہے کہ وہ روحانیات کو
 جسمانیات سے تشبیہ کرتا ہے اور مقولات کو محسوسات کا لباس پہناتا ہے سو وہی قانون قدرت
 دوسرے عالم میں بھی سمجھنا چاہئے اور یہ خیال آریوں کا کہ عالم آخرت میں صرف روح کیسی رہ جائیگی
 اور اسکے ساتھ جسم نہیں ہوگا اور لذتیں ہی صرف روحانی اور معنوی طور پر ہونگی یہ سراسر حکم ہے پیر

کوئی دلیل نہیں یہ بات نہایت صاف اور بدیع القوت ہے کہ انسان چھ ترقیات غیر متناہیہ کو لئے
 پیدا کیا گیا ہے اور ذریعہ ان ترقیات کا اسکی وہ جسمی ترکیب ہے جسکو تا دور مطلق نے ایسی حکمت کاملہ
 سے صورت پذیر کیا کہ تحصیل نفس لائق انسان کے لئے عجیب آثار اس سے مترب ہوئے گویا حکیم مطلق
 نے روح انسان کو اپنے مراتب عالیہ تک پہنچنے کے لئے ایک ضروری سیڑھی عطا کر دی سو جیسا کہ
 ظاہر حوائج عالیہ کی کوئی انتہا نہیں رہی بنیاد پر اس سیڑھی کی ہر شکیل و رو کو ضرورت ہو اس سے الگ کیا
 جائیگا سو اس کے ترقیات تو ایک طرف ہیں علوم حاصل کردہ بھی بغیر شمول جسم کے محفوظ نہیں رہ سکتے کیونکہ ہم
 دیکھتے ہیں کہ جسم کے موقوف ہونیکے ساتھ ہی انسانیت کے افعال میں فتور پڑ جاتا ہے مثلاً اگر سر پر
 کوئی چوٹ لگ جائے جس مقام پر اس چوٹ کا صدر پہنچے اس مقام کی دماغی قوت ساتھ ہی
 خلل پذیر یا مطلق ہو جاتی ہے اگر کسیو شک ہو تو تجربہ کر کے دیکھ لے پس جبکہ صدر افعال انسانیت
 کے لئے جسم کی صحت و درستی نہایت ضروری ہے اور جسمی اختلال کو روحانی اختلال لازم پڑا ہے تو
 اس سے صاف ثابت ہے کہ ہماری روح بغیر شمول جسم کے انسانی لوازم اور کمالات اور حفظ کمالات
 کا منظر و مصدر نہیں ہو سکتی ہم دنیا میں صریح دیکھتے ہیں کہ جسم کے آفت زدہ ہونے سے روحانی
 کاروبار میں تیزی واقع ہو جاتی ہے۔ مجاہدین یعنی سودا گروں اور پاکلوں کی جب جسمی حالت درست
 نہیں رہتی اور دماغی اعتدال میں کچھ فرق واقع ہو جاتا ہے تو مجرد روح کے ہونے سے افعال انسانیت
 ہرگز ان سے صادر نہیں ہو سکتے بعض آدمیوں کو دماغی فتوروں سے اس قدر متاثر دیکھا گیا ہے کہ تمام
 علوم کیدہ انکو بھول گئے ہیں یا ان تک کہ اپنا نام بھی یاد نہیں رہا اور بار بار دوسروں سے پوچھتے ہیں
 کہ میرا نام کیا ہے اب جبکہ ایک تھوڑے سے جسمی خلل سے انسانی افعال میں اس قدر آفتیں پیدا
 ہو جاتی ہیں تو ہم کس طور سے یقین کر لیں اور کون ہی دلیل ہمارے ماتھے میں ہے جس سے ہم اس بات کے
 باور کرنے کے لئے بالکل تیار ہو جائیں کہ جب روح جسم سے قطعی طور پر الگ ہو جائیگی تب اس منفردت
 نامہ سے کوئی ضرر انسانی کمالات کے عائد حال نہیں ہوگا ہم جانتے ہیں کہ ضرور ہوگا تجارت بڑی
 ہمارے لئے دلیل کافی ہے یعنی ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ اختلال جسمانی اختلال روحانی کا
 موجب ہے اور جسمانی صحت یا مرض کو روحانی صلاح یا فساد پر ایک قوی اثر ہے اب جو شخص اس مہی
 دلیل کے برخلاف رائے کہتا ہے اور یہ دعوے کرتا ہے کہ انسانیت کاملہ کے خواص بلا ترکیب جسم

جیسا کہ پہلے مجرور روح سے صادر ہو سکتے ہیں تو باوثبوت اسی کی گردن پر ہے جس سے وہ بھی بکدوش نہیں ہو سکتا کیونکہ تحقیق میں جسے تجاربہ اس بات کی تائید میں انتہا تک پہنچا گئے ہیں کہ عدد و افعال کا کمال انسانیت کے لئے ترکیب جسم مد الروح ضروری ہے اور جب جسم یا تو جسمانی لوازم بھی ساتھ آئینگے ان چونکہ وہ بشری جسم ایک لطیف اور نورانی بدن ہوگا اسلئے اسکے لوازم بھی لطیف اور نورانی ہی ہونگے اب دیکھنا چاہئے کہ قریب برقیاس اور قانون قدرت کے موافق اور دلائل طبعیہ اور طبیہ سے تائید یافتہ اور ثابت شدہ وہ ہشت ہے جو کو قرآن شریف نے نہایت پاکیزگی سے بیان کیا ہے اور براہین شافیہ سے اسکا ثبوت دیا ہے یا وہ وہی اور خلافت قیاس اور نحو میں مکتی خفا جسکا دید میں نوکر ہے یعنی یہ کہ مجرور روح میں پتھر کھچ پڑی رہینگے اور پتھر کچرہ صمد کے بعد مکتی خانہ سے باہر نکالی جائینگے کیا انسان کی انتہائی سعادت یہی ہے کہ وہ مجرور روح رہ کر ان بابرکت اور نہایت مفید حواس کو کھو بیٹھے جو اسکی غیرتناہی ترقیات کا موجب ہیں اور پھر اسے بھی کفایت نہیں بلکہ بصیت پر بصیت یہ کہ انجام کار مکتی خانہ سے ذلیل کر کے نکالا جائے انصاف کرنا چاہئے کہ کیا ایسی مکتول مکتی پر کوئی فلسفی بران قائم ہو سکتی ہے اور کیا اس حبان میں اور اس زندگی میں کوئی شافی دلیل ہم کو اس بات پر سکنتی ہے کہ افعال کا کمال انسانیت جو تو فی ظاہری و باطنی سے وابستہ اور داعی حواسوں سے ظہور پذیر ہیں وہ مجرور روحوں سے صادر ہو سکتے ہیں اگر کسی آریہ کے نزدیک کوئی ایسی دلیل مایہ جاتی ہے جس سے یہ ثبوت مل سکے تو کبروت کے لئے مخفی رکھی ہے واجب دلائل ہم سے ہمیشہ کریں ۔

خاصکر ماسٹر مرید ہم صاحب جو وہ کسے غامت درجہ سے ثنا خوان ہیں اور بقول شخصے کہ دیکھا نہ بھالا صدقے کئی خالہ پہلے اس کے ویدوں کی حقیقت معلوم کریں یوں ہی وید وید کر رہے ہیں ان پر تو فرض ہے کہ ضرور اسکا وید کا فلسفہ پیش کریں تا وید کی روثی ہوئی کشتی کا کوئی گوشہ باقی رہ جائے ۔

نہادر کسے باتو ناگفتہ کار ولیکن چو گفستی دلیلش بیار

قولہ ۔ مزار صاحب اپنے اعتراض کی تفصیل اسطرح فرماتے ہیں کہ اگر تمام ارواح کو اور ایسا ہی اجزا و صغارا جسام کو قدیم اور ابدی اور غیر مخلوق مانا جائے تو انہیں کئی قباحتیں ہیں مصلیٰ ایک تو یہ کہ خدا ایتھالے کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ جمالت میں ارواح یعنی جو خود بخود موجود اور ایسا ہی اجزا و صغارا بھی خود بخود ہیں تو ہر طرف جوڑنے جارہے سے ضرورت صانع کی ثابت نہیں

ہو سکتی بلکہ ایک دہریہ بھی جو خدا تعالیٰ کا سرکہ ہے عذر پیش کر سکتا ہے کہ جس حالت میں تھے وہ چیز دنیا
خود بخود ہونا بغیر اسکا دیر پیش کے آپ ہی ان لیا ہے تو پھر اس بات پر کیا دلیل ہے کہ جوڑنے جاڑنے کر لئے
پر پیش کی حاجت ہے اسکا جواب یہ ہے کہ ایسی باتیں وہ لوگ کہتے ہیں کہ جنکو نہ تو روح کی ہی کیفیت
معلوم ہے کہ وہ کیا ہے اور نہ مادہ کی ہی کیفیت کہ وہ کیا چیز ہے ۔

اقول واہ کیا عہدہ جو ابدی ہے اگر اسٹرا صاحب کسی عدالت کے جج ہوں تو خوب ہی پرمیا فیصلہ کہہ میں
اسٹرا صاحب کی عقل عجیب کے نزدیک جو لوگ خداوند ذوالجلال قادر مطلق کو جمیع عالم کا صانع سمجھتے ہیں اور
ہر ایک فیض کا مبداء اور ہر ایک وجود کا موجد و قیوم اور ہر ایک سلسلہ کا انتہا اُسی کو قرار دیتے ہیں اور بغیر
اُسکے ظاہر کرنے کے کسی چیز کا ظہور خود بخود نہیں ہانتے اور بغیر اُسکے پیدا کرنے کے کسی چیز کا اپنا آپ
ہی پیدا ہو جانا تسلیم نہیں کرتے بلکہ سب چیزوں کا مبداء و مرجع اُسکو جانتے ہیں اور جمیع اجزاء عالم
کی نسبت ہی اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ اُسی کی ایجاد سے موجود اور اُسی کے سہارے سے قائم اور اُسی کے
رشحات فیض سے پرورش پایا ہے اُنکو نہ روح کی کچھ کیفیت معلوم ہے نہ مادہ کی بلکہ بقول اسٹرا صاحب
یہ معرفت روح اور مادہ کی انہیں لوگوں کے حصہ میں آگئی ہے کہ جو اپنی روحوں اور اپنے جسمی مادہ کو
خدا سے تعالیٰ کی طرح غیر مخلوق اور اپنے اپنے وجود کے آپ ہی خدا خیال کرتے ہیں ۔ اے لا صاحب ؟
اگر آپ غیر مخلوق ہو کر اپنے پریش سے مساوی ہیں تو پھر اپنی خدائی کچھ دکھائیے یا اپنی روح کے
غیر تنہا ہی زمانوں کی کوئی کہانی ہی سنائیے ورنہ اگر نہ ادھوئی ہی دھوئی ہے تو پھر شخص بول گوی کا
ثبوت کیا ہوا ہم نہیں جانتے کہ یہ گمان آپ نے کہاں سے حاصل کیا ہے اگر وید کی یہی تعلیم ہے تو
پھر سنا دی کیوں نہیں کر اویسے کہ آریوں کا پریش روحوں کے پیدا کرنے پر قادر نہیں اقصوس آپ
لوگ کیوں نہیں سمجھتے کہ خدا ایسا چاہے جو اپنی خدائی کے کام چلانے میں کسی غیر کے اتفاقی وجود کا
محتاج نہ ہو بلکہ جن چیزوں پر وہ خدائی کرتا ہو وہ سب اُسی کے ماتھے سے نکلی ہوں ہاتھ سے تم پر نفس
تم کیوں نہیں سمجھتو کہ جسکے مقابل پر کر وڑا وجود خود بخود چلے آتے ہیں وہ کاسے کا خدا ہے اور
کون ہی خدائی اُس میں ہے ۔ اے نادان اور سمجھ کے ناقصو خدائی کامل اور پوری خوبی کس
بات میں ہے آیا اس میں کہ وہ اپنی قدرت سے کچھ نہ کر سکے اور اسکی خدائی دوسروں کو سہارے
سے چلتی ہو یا اس بات میں کہ وہ سب کچھ کرتا ہو اور اسکی خدائی اُسی کی غیر تنہا ہی طاقتوں سے چلتی

ذرا کیسے چھٹ کر سوچو؟ اپنے ذہن تک پریش ہوئے ایک خالص فکر کو اس کے گہرا ڈھک لچاؤ؟ کھڑا کی
 ضرورتیں کہاں سے اور کہاں تک ہیں؟ بعض آریہ سماج والے ارواح کے غیر مخلوق اور اپنے وجود
 کے آپ خدا ہونے کے بابے میں یہ دلیل پیش کیا کرتے ہیں کہ اگر ارواح کی وقت محدود مہتی اور
 پھر خدائے تعالیٰ کے پیدا کرنے سے موجود ہوئی تو گویا نسبت سے بہت ہو گیا اور ہستی سے ہستی
 ہونا ایسی روز فہم بات ہے کہ کوئی عقلمند اس کو نہیں مانے گا مگر میں کہتا ہوں کہ یوں تو فساد اور نقص
 عقل کے ساری ہوئے خدایتالی کو بھی نہیں ہانتے لیکن جس شخص کی عقل سلیم ہے اس کو تو خدائے تعالیٰ
 کے ماننے کے ساتھ ہی اس کی وہ تمام صفات بھی ماننے پڑیں گے جو خدا ان کی خدائی اور الوہیت کے
 ہیں اور جو شخص خدایتالی کی اس نہایت ضروری صفت کو مان لے گا کہ وہ قادر مطلق اور بے انتہاء
 طاقتوں کا مالک ہے تو پھر ہر اس کی قدرتوں کو اپنی عقل ناقص کے ساتھ موازنہ نہیں کرے گا اور خدائے
 غیر محدود کی فائزہ تو تو ان کو کسی حد خاص میں محدود نہیں جائیگا اور نیز جب ایک عقلمند دیکھے گا کہ
 خدایتالی ایسا ہی اپنی ذات میں ظہیر العجائب و بلند تر از احاطہ فکر و قیاس ہے جو بغیر اسباب انہوں کے
 دیکھتا ہے اور بغیر اسباب کانون کے سنتا ہے اور بغیر اسباب زبان کے بولتا ہے اور بغیر حاجت مہمان
 و مزد و دون و بخاردن و آلات عمارت سازی و فراہمی انیوں و پتھروں وغیرہ کے صرف اپنے ارادہ
 اور حکم کے اشارہ سے ایک طرفۃ العین میں زمین و آسمان بنا سکتا ہے تو بیشک اس بات کا یقین بھی
 کرے گا کہ وہ قادر خدا ہستی سے ہستی بھی کر سکتا ہے یہی تو خدائی ہے اس وجود سے تو وہ سرشتی مان
 اور قادر مطلق اور غیر تنہا ہی قدرتوں کا مالک کہلاتا ہے اگر اس کے کام میں انسانی کاموں کی طرح محتاج
 باسباب و مواد و اوقات ضروری ہوں تو پھر وہ کس کا خدا ہو اور اس کی خدائی کیونکر چلے۔ کیا اس کے
 تمام کام بالاتر از عقل نہیں ہیں؟ کیا اس کی عجائب قدیمین میں کرانہ نظر و فکر عقل ناقص
 انسانی خیرہ رہ جاتی ہے؟ تو پھر کسی حالت ہے کہ جو بات اس کی خدائی کا مدار اور اس کی الوہیت کی
 حقیقت ہے اسی پر اعتراض کیا جائے اگر اس قسم کے جملہ نہ وہم دل سے اٹھ نہیں سکتے تو پھر ایسے ناکارہ
 اور عاجز پریش کو ماننا ہی کیا ضرورت ہے اگر خدایتالی کی قدرتوں کے باریک بھید و عقل انسانی
 محیط ہو سکتی تو گویا خدائی کی ساری کیفیت و کم معلوم ہو جاتی اگر عقل انسانی کی نظر ناقص کسی صفت
 مانی کے اول آخر پر چلے تو وہ صفت محدود ہو جائیگی اور صفت کا محدود ہونا ذات مہی کے محدود

ہر نیکو مستزیم ہے پہلا وہ خدا کیسا ہوا جسکی ساری قدرتوں پر ایک ذرہ مخلوق محیط ہو جائے اور ایسا پریش کر سات کا پریش ہے کہ اگر وہ کسی اپنے امر متخیل کو کہے کہ ہو جا تو کچھ بھی نہ ہو خدا تو اسنی ات عجیب القدرت کا نام ہے کہ جو اس کے ارادہ سے سب کچھ ہو جاتا ہے جب وہ کسی اپنے امر مقصود کو کہتا ہو کہ ہو جا تو وہ فی الفور اسکی قدرت کا طے سے نقش وجود پڑ جاتا ہے یہ راز نہایت دقیق معرفت کا نکتہ ہے کہ سب مخلوقات کلمات الہیہ میں عیسائیوں نے جب اپنی نادانی سے یہ کہنا شروع کیا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کلمۃ اللہ ہیں یعنی انکی روح کلمہ الہی ہے جو شکل بروح ہو گئی ہے تو خدا تبار نے اس کا یہ معانی جو ابدیہ کہ کوئی بھی ایسی روح نہیں جو کلمۃ اللہ نہ ہو اور جو الہی حکم سے نہ نکلی ہو قل الروح من امر ربی ایسی طرف اشارہ ہے اور یہ بات جو کلمات اللہ بصورت ارواح و دیگر مخلوق جلوہ گر ہو جاتی ہیں یہ خاقیت کے بھیدوں میں سے ایک بھید ہے اور اسرار الہیہ میں سے ایک باب یک نقطہ ہے جسکی طرف کسی انسانی عقل کو خیال نہیں آیا اور خدا تعالیٰ کے پاک اور کامل کلام نے اسکو اپنے الہی نور سے منکشف کیا ہے اور اگر ایسا نہ مانا جائے کہ خدا تعالیٰ اپنے ہی کلمہ اور اس سے ارواح اور اجسام کو وجود پذیر کر لیتا ہے تو پھر آخر یہ ماننا پڑے گا کہ جب تک باہر سے اجسام اور رو صین نہ آویں پریش کر کچھ بھی نہیں کر سکتا مگر کیا ایسا کجخت پریش ہو سکتا ہے کہ جو حقیقت اپنے گھر سے تو دیوار یہ اور غفل اور عقیدت ہے لیکن کسی عارضی اتفاق سے اسکی خدائی کا وعدہ اچل رہا ہو اگر پریش ایسا ہی ہے تو سب امیدیں خاک میں مل گئیں اور ایسے پریش پر سر ہو سہ کرنا بھی بڑا عرض خطر ہو گا

اور یہ کہنا کہ خدا تعالیٰ کی وہی قدرت قابل تسلیم ہے جو ہماری سمجھ میں آجائے ہم نہیں جانتے کہ اسکا نام جہات رکھیں یا تعصب یا دیوانگی۔ اگر خدا نے تعالیٰ کی قدرتوں میں یہ بھی شرط ہے کہ انسان کے اندازہ فہم سے زیادہ نہ ہوں تو بس ہر اسکی قدرتیں ہر حکمیں۔ قدرت ربانی تو اسکا نام ہے کہ عقل انسانی اس کے اسرار تک نہ پہنچ سکے اگر ہم تم الہی قدرتوں کی تمام و کمال حقیقت پر حاطہ کر سکتے ہیں تو گویا ہم نے خدا پر ہی حاطہ کر لیا۔ اسے عقل کے نو خریدارو آریو؟ ہم کیوں بیفائدہ ان مسائل کے ساتھ سر کر رہے ہو جو ہمتا ہے ذہن کی رسائی سے اونچے ہیں۔ ہم اگر عقل مند ہیں تو ہماری عقلندی یہی ہے کہ ہم خدا نے تعالیٰ کی قدرت کے بارے میں صرف اتنا کریں کہ کلمی طور پر بات

تحقیق کر کے دیکھ لیں کہ آیا خدا تعالیٰ کے اُن کاموں پر نظر کر کے جو اب تک اُسے کئے ہیں بابت کا ثبوت پایا جاتا ہے یا نہیں کہ اُس کے عجائب کام اور اُس کی غرائب قدرت ہماری عقل ناقصہ کے دائرہ سے باہر ہیں اور بطور سے اُس کی ربوبیت اور لاید رک طاقت نے صرف اوقات و حاجات انصار و آفات سے غنی اور بے نیاز ہو کر یہ عالم بنا ڈالا ہے اسطرح خیال دوڑانے سے ہماری عقلوں کے پرچلتے ہیں سو ہماری دانشوری یہی ہے کہ ہم اسے کلی طور کی تحقیق سے سبب حاصل کر لیں جو حقیقتات عالم کے اُن پیچ و پچ رازوں کو جو ہمارے اندازہ عقل اور فہم سے بالاتر ہیں حل کرنے کے لئے اپنے تئیں ناپید اکنار میں ڈال کر ہلاک نہ کریں ۔

بعض اشخاص یہ کہا کرتے ہیں کہ اگر عقل ہماری اسرار قدرت کو (جو ماخذ علم و حکمت ہیں) سمجھ نہیں سکتی تو پھر وہ کس کام کی ہے اور جا بجا ہم قدرت پر ہی ایمان لا کر اور فکر کو مغل چڑھ کر علوم حکیمہ کیونکر حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ اُن کو سمجھ کا پھیر لگا ہوا ہے تقریر مذکورہ بالا ہے ہمارا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ کبھی تحقیق و تفتیش سے مزہ پھیر کر ہر جگہ امانا و صدقنا پر ہی کفایت کرنی چاہئے اور نظر اور فکر کو کہیں اور کسی جگہ کام میں نہیں لانا چاہئے بلکہ ہمارا مطلب و مدعا یہ ہے کہ ایسے امور کی روش گافی اور تہمتی کی امید سے اپنی عقلوں اور فکروں کو ادارہ مست کو جو ہمتاری بساط پر باہر ہے کیا یہ سچ نہیں کہ بھڑے ایسے لوگ ہیں کہ ناجائز فکروں میں پڑ کر اپنی اُس معین اور مقرر و مسدود سے جو قدرت نے انکو دے رکھی ہے باہر چلے جاتے ہیں اور اپنی محدود عقل سے کل کائنات کے عمیق رازوں کو حل کرنا چاہتے ہیں سو یہ افراط ہے جیسے بلکل تحقیق و تفتیش سے مزہ پھیر لینا تفریط ہے۔ اللہ جل شانہ فرماتا ہے و انصد فی مشیڈ یعنی اپنی حیا میں تو سدا اختیار کر۔ نہ ایسا فکر کو سمجھ کر لینا چاہئے کہ جو ہزار نکات و لطائف الہیات قابل دریافت ہیں انکی تحصیل سے محروم رہ جائیں اور نہ اعتدال تیزی کرنی چاہئے کہ ان فکروں میں پڑ جائیں کہ خدا تعالیٰ کو کسے پیدا کیا ہے اور یا اُسے اسقدر راجح اور اجسام کس طرح بنا لئے ہیں اور یا اُس نے کیونکر اکیلا ہونے کی حالت میں اسقدر وسیع عالم بنا ڈالا ہے ۔

اور اس جگہ یہ بھی واضح ہے کہ ارواح کا حادث اور مخلوق ہونا قرآن شریف میں بڑی ظہری و قطعی دلائل سے بیان کیا گیا ہے چنانچہ برعایت اجمال و جمال چند دلائل اُن میں سے نمونہ

کے طور پر اس جگہ لکھے جاتے ہیں *

اول یہ بات بدائت ثابت ہے کہ تمام روحین ہمیشہ در ہر حال میں خدائے تعالیٰ کی ماتحت اور زیر حکم ہیں اور ہر مخلوق ہونیکے اور کوئی وجہ موجود نہیں جسے روح ان کو ایسے کامل طور پر خدائے تعالیٰ کے ماتحت اور زیر حکم کر دیا ہو۔ سو یہ روح ان کے حادث اور مخلوق ہونے پر اول دلیل ہے۔

دوم یہ بات بھی بدائت ثابت ہے کہ تمام روحین خاص خاص استعدادوں اور طاقتوں میں محدود اور محصور ہیں جیسا کہ بنی آدم کے اختلاف روحانی حالات و استعدادات پر نظر کر کے ثابت ہوتا ہے اور یہ تمیز ایک محدود کو چاہتی ہے جس سے ضرورت محدث کی ثابت ہو کہ (جو محدود ہے) حدوث روح ان کا پایہ ثبوت پہنچتا ہے *

سوم یہ بات بھی کسی دلیل کی محتاج نہیں کہ تمام روحین عجز و احتیاج کے دماغ سے آلودہ ہیں اور اپنی کمال اور بقا کے لئے ایک ایسی بات کے محتاج ہیں جو کامل اور وفادار عالم اور قیام مطلق ہو اور یہ امر انکی مخلوقیت کو ثابت کرینوالا ہے۔

چہارم یہ بات بھی ایک اولیٰ غور کرنے سے ظاہر ہوتی ہے کہ ہماری روحین اجمالی طور پر ان سب متفرق الہی حکمتوں اور صنعتوں پر مشتمل ہیں جو ابرام علوی و سفلی میں پائے جاتے ہیں اسی وجہ سے دنیا باعتبار اپنے جزئیات مختلفہ کے عالم تفصیلی ہے اور انسان عالم اجمالی کہلاتا ہے یا یوں کہو کہ یہ عالم صغیر اور وہ عالم کبیر ہے پس جبکہ ایک جزئی عالم کے بوجہ پائے جانے پر حکمت کا مونکے ایک صنایع حکیم کی صنعت کہلاتی ہے تو خیال کرنا چاہئے کہ وہ چیز کو نیز کہ صنعت الہی نہوگی جبکہ وجود اپنے عجائبات ذاتی کے رو سے گویا تمام جزئیات عالم کی عکسی تصویر ہے اور ہر ایک جزئی کے خواص عجیبہ اپنے اندر کہتی ہے اور حکمت باخدا ایزوی پر بوجہ اتم مثل ہے۔

ایسی چیز جو مظہر جمیع عجائبات صنعت الہی ہے مصنوع اور مخلوق ہونے سے باہر نہیں کہتی بلکہ وہ سب چیزوں سے اول وجہ پر مصنوعیت کی مہر اپنے وجود پر رکھتی ہے اور سب سے زیادہ تر اور کامل تر صنایع قدیم کے وجود پر دلالت کرتی ہے سو اس دلیل سے روح ان کی مخلوقیت صرف نظری طور پر ثابت نہیں بلکہ در حقیقت اجلی بدیہات ہے ماسوا اسکے دوسری چیز کو اپنی مخلوقیت کا علم

نہیں کر دینے فطرتی طور پر اپنی مخلوقیت کا عالم کہتے ہیں ایک جنگلی آدمی کی روح بھی ایسا ہی ہے
 راضی نہیں ہو سکتی کہ وہ خود بخود ہی اسی کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے البتہ یہ کہ
 قالوا ابلیٰ یعنی روحوں سے مینے سوال کیا کہ کیا میں تمہارا رب (پیدا کنندہ) نہیں ہوں انہوں
 نے جواب دیا کہ کیوں نہیں یہ سوال و جواب حقیقت میں اس پیوند کی طرف اشارہ ہے ۔
 جو مخلوق کو اپنے خالق سے قدرتی طور پر متعلق ہے جسکی شہادت روحوں کی فطرت میں نقش
 کی گئی ہے +

پنجم۔ جسطرح مین باپ اور ماں کا کچھ کچھ جلیہ اور خوبو پائی جاتی ہے اسی طرح روحیں جو خدا تعالیٰ
 کے ہاتھ سے نکلی ہیں اپنے اصل کی سیرت و خصالت سے اجمالی طور پر کچھ حصہ لیتے ہیں اگرچہ مخلوقیت
 کی ظلمت و غفلت غالب ہو جانے کی وجہ سے بعض نفوس میں وہ رنگ الہی کچھ پھیکا سا ہو جاتا
 ہے لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ہر ایک روح کی قدر وہ رنگ اپنے اندر رکھتی ہے اور پھر
 بعض نفوس میں وہ رنگ بد استعمال کی وجہ سے بدنام معلوم ہوتا ہے مگر یہ اس رنگ کا قصور نہیں بلکہ
 طریقہ استعمال کا قصور ہے انسان کی اصلی قوتوں اور طاقتوں میں سے کوئی بھی بُری قوت نہیں
 صرف بد استعمال سے ایک نیک قوت بُری معلوم ہونے لگتی ہے اگر کوئی قوت اپنے موقع پر
 استعمال کی جائے تو وہ ہر امر نفع رسان اور خیر محض ہے اور حقیقت میں انسان کو جس قدر قوتیں
 دی گئی ہیں وہ سب الہی قوتوں کے اظہار و اثبات ہیں جیسے بیٹے کی صورت میں کچھ کچھ باپ کے
 نقوش آ جاتے ہیں ایسا ہی ہماری روحوں میں اپنے رب کے نقوش اور اسکی صفات کے آثار
 آ گئے ہیں جنکو عارف لوگ خوب شناخت کرتے ہیں اور جیسے بیٹا جو باپ سے نکلا ہے اُس سے
 ایک طبعی محبت رکھتا ہے نہ بناوٹی اسی طرح ہم بھی جو اپنے رب سے نکلے ہیں اُس سے فی الحقیقت
 طبعی محبت رکھتے ہیں نہ بناوٹی اور اگر ہماری روحوں کو اپنے رب سے طبعی و فطرتی تعلق نہ ہوتا تو پھر
 سالکین کو اُس تک پہنچنے کے لئے کوئی صورت اور سبیل نہ ہتی سو اگرچہ دلائل مخلوقیت ابرواح جنکو
 اللہ جل شانہ نے آپ قرآن شریف میں معقولی طور پر بیان کیا ہے اس کثرت سے ہیں کہ اگر وہ سب جگہ
 لکھے جائیں تو خود انہیں دلائل کی ایک بڑی کتاب ہو جائیگی مگر ہم بالفعل اسقدر کفایت کرتے ہیں
 کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ طالب حق کے لئے اسقدر کافی ہے +

ابن ہمام اسکا صاحب کچھ خدمت میں باوجود عرض کرنے بہن کو کہتے روحان کی مخلوق نیست جس سے انکی کیفیت بکلی ظاہر ہوتی ہے دلائل مندرجہ قرآن شریف کے رو سے بقدر کفایت بیان کر دی ہے اگر ماسٹر صاحب کا یہ بھی کچھ علم الہی سے حصہ کہتا ہے تو انہیں لازم ہے کہ اس وقت بمقابلہ قرآن شریف کے دیکھ کر وہ دلائل عقلیہ پیش کریں جسکے رو سے غیر مخلوق اور غیر محرث ہونا روحان کا ثابت ہوتا ہے بلکہ اسکا ہم کمر گزارش کرنا چاہتے ہیں کہ بتھریوں ہے کہ ماسٹر صاحب بغرض مقابلہ و موازنہ فاسفہ وید و قرآن شریف ہکا اجازت دیں کہ تاہم ایک علیحدہ رسالہ روحان کی مخلوقیت اور انکے خواص اور تقوتوں اور طاقتوں کے بارہ میں اور دیگر نکات اور لطائف علم روح کے متعلق اس شرط سے لکھیں کہ کسی بات اور کسی دلیل کے بیان کرنے میں بیانات قرآنی سے باہر نہ جائیں۔ یعنی وہی دلائل و براہین مندرجہ قرآن شریف سے پیش کریں جو قرآن شریف نے آپ پیش کئے ہیں اور وہی قائل و معارف علم روح لکھیں جو قرآن شریف نے خود کچھ ہیں۔ علیٰ ہذا اقیاس ماسٹر صاحب بھی بمقابلہ ہمارے ایسا ہی کریں یعنی وہ ہی روحان کی غیر مخلوقیت بدلائل عقلیہ ثابت کرنے اور علم مزج کے بیان کرنے میں وید ہی کی شریوں کے پابند رہیں اور وہی دلائل وغیرہ تخریر میں لا دیں جو وید نے پیش کئے ہیں اور ہم دونوں فریق صرف حوالہ آیت یا شری یا کفایت نہ کریں بلکہ اس آیت یا شری کو ہوتا مد ترجمہ و تہ و نشان وغیرہ تخریر ہی کر دیں اسطور کے سبب موازنہ سے غالب اور مغلوب میں صاف فرق کہاجایگا اور جو ان دونوں میں سے حقیقت میں خدا کا کلام ہے وہ کامل طور پر ان باتوں میں عہدہ براہونگا اور اپنے حریف کو شک ناش دیگا اور انکی ذلت اور رسوائی ظاہر کریگا۔ لیکن ہم بطور پیشگوئی یہ بھی کہہ دیتے ہیں کہ ایسا مقابلہ وید سے ہونا ہرگز ممکن ہی نہیں کیونکہ وید اپنے بیانات میں سراسر غلطی پر ہے اور وہ جو انسانی خیالات ہونے کے یہ طاقت اور قوت بھی نہیں کہتا کہ خداوند علیم و حکیم کی پاک و کامل کلام کا مقابلہ کر سکے۔ ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ ہننے علی التساوی یہ شرط پیش کی ہے یعنی اپنے نفس کے لئے اس طرز کے مقابلہ میں کوئی ایسا فائدہ مخصوص نہیں لکھا جس سے فریق ثانی متفع نہ ہو سکتا ہو پس اگر اب بھی ماسٹر صاحب کنارہ کر گئے تو کیا یہ اس بات پر دلیل کافی نہیں ہوگی کہ ان کا وید ان کمالات اور خوبیوں اور پاک سچائیوں سے بکلی جاری اور ضالی ہے ؟

فعلیہ۔ مرزا صاحب اور قبائل اسلام کا یہی اعتقاد ہے اور قرآن شریف میں آیا ہے۔ کہ جب آنحضرت (محمد صاحب) سے لوگوں نے پوچھا کہ روح کیا چیز ہے تو آپ کچھ نہ بتلا سکے اور اس وقت آیت ازل جوئی کہ اسے نہیں کہہ سکتے کہ روح ایک امر ربی ہے سو مسلمانوں نے تو روح کو کیا سمجھا ہوگا خدا نے اُنکے مادی پر بھی روح کی کیفیت ظاہر نہیں کی اور خدا کا بھی کیا جواب عمدہ ہے کہ روح امر ربی ہے کیا اور چیزیں امر ربی نہیں؟

اقول۔ اس وقت ماطر صاحب کی خوبی فہم اور جلد بازی کا تصور کر کے مجھے ایک حکایت یاد آگئی ہے کہ ایک ایسا شخص کسی شہر میں تھا جو ہمیشہ چپ رہتا تھا آخر اس کی خاموشی سے لوگ اس میں ہمہ تن پڑ گئے کہ یہ کوئی بڑا فاضل اور دانشمند ہوگا اسی خیال سے ایک جماعت کیٹر اس کی خدمت میں حاضر ہونے لگی لیکن اس شخص نے اپنے دل میں سوچا کہ مجھے اپنی عقائد ہی ظاہر کرنے کے لئے کچھ بولنا چاہئے سو جب اُس نے دوچار باتیں ہی منہ سے نکالیں تو تمام لوگ سمجھ گئے کہ اگر اس شہر میں کوئی اور نادان بھی ہے تو اس سے بڑھ کر کبھی نہ ہوگا۔ تب اُس کے ارد گرد سے سب بھاگ گئے اور ساری جماعت متفرق ہو گئی اور وہ اکیلے بہر بہت درد مند ہوا بڑی مصیبت سے ایک رات کاٹی صبح ہوتے ہی اُس شہر سے کہیں کو چلا گیا اور جاتے وقت ایک دیوار پر لکھ گیا کہ اگر میں پہلے اپنے مشکل کو آئینہ میں دیکھ لیتا تو نادانی سے اپنا پروردہ فاش نہ کرتا۔

اسی طرح ماطر صاحب نے بھی اچھا نہیں کیا کہ لاعلمی اور نادانیت اور نا سمجھی کی حالت میں اعتراض کر نیکی لئے زبان کہولی۔ لا ا صاحب میں آپ کی غلطیوں کو کہاں تک اصلاح کرتا جاؤں آپ نے یہ کس سے سُن لیا کہ مسلمان کا یہ عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ کی طرف سے علم روح نہیں دیا گیا تھا اور آپ نے قرآن شریف میں کس جگہ اور کہاں دیکھ لیا کہ حضرت مہدی روح کے علم سے خبیث تھے۔ میں جانتا ہوں کہ آپ کو اپنی عقل ناقص کی شامت سے اُس آیت کے سمجھنے میں دھوکا لگا ہے جو قرآن شریف میں دار ہے اور وہ یہ ہے ویسٹونائے عن المرح قتل الروح من امر ربی وما اوقیتہم من العلم الا قليلا الجزء ۵ سورہ بنی اسرائیل اور کفار تجھ سے (اے محمد) پوچھتے ہیں کہ روح کیا ہے اور کس چیز سے اور کیونکر پیدا ہوئی ہے۔ اُن کو ابھدے کہ روح میرے رب کے امر میں سے ہے اور ان کو اسے کافر و علم روح اور علم اسرار الہی نہیں دیا

گیا کہ کچھ توڑا سا۔ سو اس جگہ اسے ماسٹر صاحب اچکوا پنے نقصان فہم سے یہ غلطی لگی کہ آپ نے اس عبارت کا غلطی کا خطب (کہ مکتو علم روح نہیں دیا گیا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سمجھ لیا حالانکہ لفظ ما اوتیتم جبکہ ترجمہ یہ ہے کہ مکتو نہیں دیا گیا جمع کا صیغہ ہے جو صاف دلالت کرتا ہے جو اس آیت کے مخاطب کفار ہیں کیونکہ ان آیات میں جمع کے صیغہ سے کسی جگہ آنحضرت کو خطاب نہیں کیا گیا بلکہ جا بجا واحد کے صیغہ سے خطاب کیا گیا ہے اور جمع کے صیغہ سے کفار کی جماعت کو بیان کیا گیا ہے کہ وہ ایسا سوال کرتے ہیں سو اگر کوئی نرا اندھا نہ ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ ان دونوں آیتوں میں دو جمع کے صیغے وار وہیں اول یسئلون یعنی سوال کرتے ہیں دوم ما اوتیتم یعنی تم نہیں دینے گئے اور جیسا کہ ظاہر ہے کہ یسئلون کے صیغہ جمع سے مراد کافرین جنہوں روح کی کیفیت کے بارے میں سوال کیا تھا ایسا ہی ظاہر ہے کہ ما اوتیتم کے صیغہ جمع سے بھی مراد کافر ہی ہیں۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تو کسی جگہ جمع کے صیغہ سے خطاب نہیں کیا گیا بلکہ اول مجرد کاف سے جو واحد پر دلالت کرتا ہے خطاب کیا گیا یعنی یہ کہا گیا کہ تجھ سے کفار پوچتے ہیں نہیں کہا گیا کہ تم سے کفار پوچتے ہیں۔ پھر بعد اسکے ایسا ہی لفظ واحد سے فرمایا کہ ان کو کہہ دے یہ نہیں فرمایا کہ انکو کہہ دو۔ برخلاف بیان حال کفار کے کہ ان کو دونوں موقعوں پر جمع کے صیغے سے بیان کیا ہے سو آیت کے سیدھے سیدھے معنی جو سابق سابق کلام سے سمجھ جاتے ہیں اور صاف صاف عبارت سے نکلتے ہیں یہی ہیں کہ اسے محمد کفار تجھ سے روح کی کیفیت پوچتے ہیں کہ روح کیا چیز ہے اور کس چیز سے پیدا ہوئی ہے سو انکو کہہ دو کہ روح امر بلی ہے یعنی عالم امر میں سے ہے۔ اور تم اسے کافو کیا جانو کہ روح کیا چیز ہے کیونکہ علم روح حاصل کرنے کے لئے ایماندار اور عارف باللہ ہونا ضروری ہے مگر ان باتوں میں سے تم میں کوئی بھی بات نہیں۔

اب ہر ایک نصف سمجھ سکتا ہے کہ نادانی اور شباب کاری کی آمیزش سے کیا کیا نذاتیں اٹھانی پڑتی ہیں۔ غور کرنا چاہئے کہ ان آیات شریفہ متذکرہ بالا کا کیا مطلب صاف صاف تھا کہ کفار کی ایک جماعت نے ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روح کے بارے میں سوال کیا کہ روح کیا چیز ہے تب ایسی جماعت کو جیسا کہ صورت موجودہ تھی بصیغہ جمع مخاطب کر کے جواب دیا گیا کہ روح عالم امر میں سے ہے یعنی کلمہ اللہ یا ظل کلمہ ہے جو حکمت و قدرت الہی روح کی شکل پر

وجود پذیر ہو گیا ہے اور اس کو نہ انسانی نہ کچھ حصہ نہیں بلکہ وہ درحقیقت تمام عالم کا وجود ہے
 اور یہ قدرت ربانی کا ایک سیدہ و نیز یہ حقیقت رقم ہے کہ کافر و مجرم نہیں کہنے نہ کر سکتے ہیں
 صاحب کی جہت انہی کے لئے ہے یا ان کے لئے نہیں بلکہ ان ہی کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے
 مطلب کے لئے نہیں بلکہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے
 خطاب نامہ علیہ السلام میں فرماتا ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے
 پرین الیٰہی ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے
 صرف ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے
 کو ان کوئی نقص نہ ہو کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے
 نہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے
 اپنی جہت کے موافق ہر ایک شخص پر بن نہیں کر سکتا ہے چاہے اس پر کچھ نہ ہو کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے
 اختلاف ان میں ہے یا ایسا کہہ سکتا ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے
 آجائے ہیں کلام الہی کی عبارت ان دونوں سے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے
 کی ظاہر عبارت میں مخلوقات کا نام نہ لیا گیا ہے جو تعلیمات ربوبیت سے عبارت الہی
 لازم و خواص جدیدہ حاصل کر کے حدوث کے کامل نگاہ سے رنگین ہو گئے ہیں اور درحقیقت یہ ایک
 برتر ان اسرار حقیقت میں سے ہے جو عقل کے چرخ پر چڑا کر اچھی طرح سمجھ میں نہیں آ سکتے اور عوام
 کے لئے سینا راہ بھیجی گئی ہے کہ خدا تعالیٰ نے جو کچھ پیدا کرنا چاہا وہ ہو گیا اور جب کچھ مٹا دیا وہ مٹ گیا اور وہ
 اور اسی کی مخلوق اور اسی کے دست قدرت سے نکلا ہوا ہے لیکن ہمارے پریشانی طورت بعد مجاہدات
 یہ کیفیت حدوث پہنچاتی ہے اور نظر کشی میں کچھ ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ تمام اسرار و اجسام کلمات
 الہی میں جو حکمت کمال الہی پر یہ عروث و مخلوقات سے متعلق ہیں مگر اس حکم حقیقت
 ماننا اور قائم رہنا ضروری ہے یہ کہ ان کشفیات و حقائق سے قدرت شریک لیا جائے نہ کہ
 خدا تعالیٰ ہر ایک چیز کے خالق اور محدث ہے اور کوئی چیز کیا اور کیوں اور کیا اس امر میں کسی طرح شک
 نہیں ہے اور نہ ہو سکتی ہے کہ ان کلام الہی کی عبارت اس کے درحقیقت ذوالوجود ہے اور بقدر قطع اور
 یقین کے طور پر قرآن شریف ہدایت کرتا ہے وہ یہی ہے کہ ہر ایک چیز خدا تعالیٰ ہی ہے اور وہ وجود پذیر

[illegible]

بقیہ حاشیہ چوتھی اور اکتویٰ چیزیں اس کے پیدا نہیں ہوئی اور نہ خود بخود ہے سو اس قدر اعتقاد
بتائیں حالت کو لئے کافی ہے پہر گئے حضرت کے میدان میں ہر کرنا جو نصیب کا سپرد ہو جائے
خود کو نصیب نہ لہا جائیگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا**
لَيْسَ بِشَيْءٍ لَّكُمْ هَادٍ اِلَّا رَاٰی مِنْ جَاهِدِكُمْ اَوْ لَكُمْ وَءَانِیْ فَمَا لَمْ تَرْجِعُوْا لِمَا قُیَّسَ
بِجِهَادِكُمْ اور حقیقت خدا تعالیٰ نے اپنے محبوب عالم کو تیرہ جہت پر تقسیم کر رکھا ہے۔

(۱) مانتا ہے، یہاں تک کہ وہ اور دیگر مسلمانوں کی ذمہ داری کے ذریعہ اور مانتا ہے، جبکہ وہ اس کے لئے خود کو مل جائے گا۔
(۲) عالم باطن جو عقل اور خیال کے ذریعہ سے سمجھتا ہے، اسے کہتے ہیں۔

۱۔ عالم باطن و باطن و جلال و کبر اور لایک و فوق الخیالات عالم ہے جو بتوں سے بھر، جو اس کے
خبر رکھتے ہیں اور عالم غیب، غرض جو بتوں سے پہنچنے کے اور مخلوق کو طاقت نہیں دیتی کئی
مخلوق کو جس سے اور اس عالم کو کائنات اور دوسری اور لایاں سمجھ دیتے سے اظہار ہے کہ ہمارے نفسی
سے اور جسمی حالت اور دوسری حالت اور تقنین ہے کہ کائنات میں رو پہلے عالموں کے دریافت
کرتے ہیں، لیکن جبکہ اوپر ذکر ہو چکا ہے انسان کو یہ طرح کے حواس و قوتیں عنایت کی ہیں، لیکن اس
تیم کے عالم کے دریافت کرنے کے لئے بھی ان کو فیاض سلطان نے انسان کے لئے ایک ذریعہ رکھا ہے،
اور وہ ذریعہ وحی اور الہام اور کشف ہے، جو کسی زمانہ میں بھی ہو اور توقف نہیں رہ سکتا بلکہ
جس وقت اور جہاں میں وہ رہتا ہے اسکو پست تر ہے میں اور ہمیشہ پست رہینگے، چونکہ انسان قیامت

محض سے پیدا کرنا عالم امر مبنی سے ہے اور مرکب چیز کو کسی شکل یا شیت خاص سے تشکیل کرنا عالم خلق سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ دوسرے مقام میں قرآن شریف میں فرماتا ہے اَلَا لَہُ الْخَلْقِ وَالْاَمْرِ یٰسَیِّئُ بَسْ اَلْحَاکِمُ عَدَمُ مَحْضٍ سے پیدا کرنا اور مرکبات کو تھوڑا خاص میں لانا دونوں خدا کے فعل میں اور بسیط اور مرکب دونوں خدا یتالی کے پیدا کرنا ہے اب اس طرح صاحب اے دیکھا کہ یہ کیسی اعلیٰ اور عمدہ صلاقت ہے جبکہ ایک مختصر اثر اور چند محدود و مغلطوین خدائیتالی نے او کو دیا اسکے مقابلہ پر اگر آپ وقیعہ کے عقیدہ کو سوچیں تو بقینا شرمندہ ہوں اُنٹا ہی تھوڑا ہے اس وجہ سے تو عینے اُنکو ایک خاموش درویش کا قصہ بنایا اگر آپ ایسے ایسے فضول اور غامض شہادت کے پیش کرنے سے زبان بند رکھتے تو ہمیں انکی حدیث علی پر وہ شک نہ پڑتا جو اب پڑ گیا ہے بالآخر ہم یہ بھی لکھا چاہتے ہیں کہ اگر اس طرح بقیہ حاشیہ غیر محدودہ کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور خدائیتالی عیب بخل و اساک سے بکلی پاک ہے پس اس فحش دلیل کو ایسا خیال بڑانا پاک خیال ہو جو یہ سمجھا جائے کہ خدائیتالی نے انسان کے دل میں مینون عالموں کے اسرار معلوم کرنا شوق ڈال کر تیر سے عالم کے وسائل وصول سے بکلی اسکو محروم کر دیا پس یہ وہ دلیل ہے جس سے دانشمند لوگ دائمی طور پر الہام اور کشف کی ضرورت کو یقین کر لیتے ہیں اور اربوں کی طرح چار شیون پر الہام کو ختم نہیں کرتے جنکی انند کوئی پانچواں اس کمال تک پہنچا انکی نظر عیب میں ممکن ہی نہیں بلکہ عقلمند لوگ خدائیتالی کے فیاض مطلق ہونے پر ایمان لا کر الہامی دروازوں کو ہمیشہ بند رکھتے ہیں اور کسی ملائیت اور رکب کو اسکو مخصوص نہیں رکھتے ان اس صراطِ سقیم سے مخصوص کہتے ہیں جس پر شریک شریک چلنے سے یہ برکات حاصل ہوتی ہیں کیونکہ ہر ایک چیز کے حصول کے لئے یہ لازم پڑا ہوا ہے کہ انہیں قواعد اور طریقوں پر عمل کیا جائے جنکی پابندی سے وہ چیز مل سکتی ہے غرض عقلمند لوگ عالم کشف کے عجائبات کو انکار نہیں کرتے بلکہ انہیں ماننا پڑتا ہے کہ جس جو او مطلق نے عالم اول کے ادنیٰ کوئی امر کے دریافت کر نیکیے لئے انسان کو حواس و طاقتیں عنایت کی ہیں وہ تیسرے عالم کے مضمحل اور عیشیہ شانِ لغو کے دریافت و جس و حقیقی اور کامل تعلق خدائیتالی سے پیدا ہوتا ہے اور پھر یقینی صرف حاصل ہو کر اس میں نیامیں انوارِ بجات نمایان ہو جاتے ہیں کہ ان انسان کو محروم کر کہتا ہے حکایتِ طریق بھی دوسرے دونوں طریقوں کی طرح کہلا ہوا ہو اور صادق لوگ بڑے زور سے اس پر قدم دھرتے ہیں اور اسکو پائے زمین اور اسکے ثمرات حاصل کرتے ہیں عجائبات اس عالم ثالث کے بے انتہا ہیں اور انکو متقابل

صاحب کے دل میں یہ خیال ہے کہ قرآن شریف میں علم روح بیان نہیں کیا گیا اور وید میں بیان کیا گیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کفایت روح سے کچھ خبر نہ تھی مگر وید کے چاروں رشیوں کو خبر تھی تو اس بات کا تصفیہ نہایت سہل اور آسان ہے اور وہ یہ ہے کہ اسطر صاحب مقابلہ کرنے کے بعد پر ہموار اجازت دین تاہم علم روح کو جو قرآن شریف میں لکھا ہے۔ جس سے سرف کا لہجہ صلی اللہ علیہ وسلم و کمالات قرآن شریف ثابت ہوتی ہے ایک مستقل رسالہ میں مرتب کر کے سچا الٰہیات قرآنی شائع کر دیں اور جب یہ رسالہ ہماری طرف سے چھپ کر شائع ہو جائے تو اسوقت اسطر صاحب پر واجب دلائر یہ ہے کہ اس کے مقابل پر وید کی شریوں کے ساتھ ایک رسالہ مرتب کریں جس میں روح کے بارے میں وید کی فلاسفی بیان کی گئی ہو کہ وہ کیونکر خیر مخلوق اور خدا کی طرح قدیم اور خدا سا اور آگ چلی

بقیہ حاشیہ دوسرے عالم ایسے ہیں جیسے آفتاب کے مقابل پر ایک دائرہ شخص اس بات پر زور لگاتا کہ اس عالم کے اسرار عقلی طاقت سے کبھی منکشف ہو جائیں یہ ایسا ہی ہے جیسے ایک انسان آنکھوں کو بند کر کے مثلاً اس بات پر زور لگاتا کہ وہ قابل رؤیت چیزوں کو قوت شار کے ذریعہ سے دیکھ لے بلکہ عجائبات عالم باطن و باطن سے عقل ایسی حیران ہے کہ کچھ زور نہیں دے سکتی کہ یہ کیا بھید ہے روح کی پیدائش پر انسان کو یوں تعجب کرے اسی بنیامین صاحب کشف پر ایسے ایسے سلسلہ ظاہر ہوتے ہیں کہ انکی کہ نہ سمجھنے میں کبھی عقل عاجز نہ جاتی ہے بعض اوقات صاحب کشف صدقہ کو سون کے فاصلہ سے باوجود حائل ہوئے بشمار جالون کے ایک چکر کو صاف صاف دیکھ لیتا ہے بلکہ بعض اوقات جین بیداری میں باوند تھالی اسکی آواز بھی سن لیتا ہے اور اس سے زیادہ تر تعجب کی یہ بات ہے کہ بعض اوقات وہ شخص ہی اسکی آواز سن لیتا ہے جسکی صورت اس پر منکشف ہوئی ہے بعض اوقات صاحب کشف اپنی عالم کشف میں جو بیداری و نہایت مشابہ ہے ادواح گوشت سے ملاقات کرتا ہے اور عام طور پر ملاقات ہر ایک نیکخت روح یا بد بخت روح کے کشف ہو کر کے طور پر ہو سکتی ہے چنانچہ خود اسمین ٹولٹ رسالہ ہذا صاحب تجزیہ اور یہ امر نہ ہون کے مسئلہ تباہ کی چٹائی کر دیا ہے اور سب سے تعجب کا یہ مقام ہے کہ بعض اوقات صاحب کشف اپنی توجہ اور قوت تاثیر سے ایک دوسرے شخص پر باوجود صدقہ کو سون کے فاصلہ کے باوند تھالی عالم بیداری میں ظاہر ہو جاتا ہے حالانکہ اسکا وجود حضری اپنے مقام سے جنبش نہیں کرتا اور عقل کے نزدیک

آئی ہے اور اسے خواص کیا گیا میں دیکھ دو ہاں فرشتوں پر پلازم ہوگا کہ اپنی ہی کتاب سے ہم
جائیں اور کوئی غور شدہ خیال پیش نہ کریں بلکہ وہی بات پیش کریں جو اپنی کتاب الہامی سے
پیش کی ہے اور اس آیت یا شری کو جو پتہ خاص حضرت کو کہے بھی ہیں تاکہ ناظرین اسے لکھا سکیں کہ اگر
بابت اس سے کلمت ہے یا نہیں ہو اگر اس شرط سے ماشر صاحب مقابلہ کر دکھائیں یا کوئی اور شخص جو
کریوں کے نشانہ علماء میں سے ہو تو میں وعدہ کرتا ہوں کہ ایسے شخص کو خواہ ماشر صاحب ہوں یا ناشی
اندر میں صاحب مراد آبادی یا ناشی جو ہوا اس صاحب سکری آریہ تاج لاہور یا کوئی اور صاحب جو
اس گروہ میں مکمل اعلم ہوں سو وہ نقد بدلہ اور انعام دو لگا اور یہ روپیہ فرق مخالف کی ترقی خاطر کے لئے
پہلے ہی کسی فاضل برہم صاحب کے پاس جیسے بالو فوہن چند رائے صاحب وینڈرٹ شیونارائن

بقیہ حاشیہ ایک چیز کا دو جگہ ہونا حال ہے سو وہ محال اس عالم ثالث میں ممکن الوجود ہو جاتا ہے
اسی طرح صد عجاibat کو عارت چشم خود دیکھتا ہے اور ان کو باطن کے انکار سے تعجب پر تعجب
کرتا ہے جو اس عالم ثالث کے عجائب سے قطعاً حکم پر قائم نہ ہوا اور اس عالم ثالث کو عجایب اور کشفات کو قریب
پہنچ کر چشم خود دیکھنا اور ان کو قریب و مشاہدہ کیا اور فرشتوں میں ہونا چاہیے۔ اگر ان سب کی تفصیل کہی
جائے تو ایک بڑی بہاری کتاب بنا لیتے ہو سکتی ہے ان سب عجایب میں سے ایک بڑی عجیب
بات یہ ثابت ہوئی کہ بعض کشتی اور جنگاں خارج میں نام نشان ہند میں محض قدرت غیبی سے ہوا
خارجی کپڑے میں اگرچہ صاحب نعمات و نصوص دیگر اکثر کارہ و تدوین کے اسباب ہیں
سے اپنے خود کوشش سے جسے اپنی تالیفات میں لکھے ہیں لیکن چونکہ دید و شنید میں فرشتوں سے
عجز و انقصوت کی سبب سے ہکوہ کیفیت ایچہ حاصل نہیں ہو سکتی تھی جو اپنے ذاتی
مشاہدہ سے حاصل ہوئی۔ بلکہ ترجمے یا سہ کے سنے عالم کشف میں دیکھا کہ بعض احکام و قصا و قدر
سے اپنے ماتھے سے لکھے ہیں کہ آئندہ زمانہ میں ایسا ہوگا اور یہ اس کو بخاطر انیکے لئے خداوند
قادر و خلق جہانہ کے سامنے پیش کیا ہے زیادہ کہنا چاہئے کہ مکاشفات اور دیو احیائیں
اکثر ایسا ہوتا ہے جو بعض صفات عالیہ یا بلایات انسان کی شکل پیش کر کے صاحب کشف کو نظر آتا ہے
میں اور کچھ تو یہ طور پر دیکھتا ہے کہ وہی خداوند قادر و مبالغہ اور ایسا بلایات کہ جنہ میں شری
و معارف و علوم الخیرات سے جس کے کہ جو صاحب کشفانہ کشف ہو کہ کشفات میں ہی صفات

صاحب گئی ہو تری ہیں بطور داشت جمع کرایا جائیگا اور انہیں اختیار ہوگا کہ اگر وہ اپنی راستہ میں
دیکھیں کہ حقیقت میں اگر یہ صاحب نے دیکھا مقابلہ کر دیکھا یا تو خود بخود بغیر اجازت انہیں اپنے
اُس آریہ صاحب کے خواہ کر دیں۔ لیکن اگر اس مضمون کو پڑھ کر بھی ہاں صاحب یا اُن کے کسی دوست
یا علم بہاٹی خاموش بیٹھ اور جھکے ہوئے مقابلہ ایسے رسالہ کی تالیف کے لئے تحریک نہ کی تو بہر تمام ناظرین
کو سمجھنا چاہئے کہ اُن کی سب کہ وہ زمین ٹیل تھی ہیں اور ہمارے قون کے طریق پر وہ چلنا ہی نہیں چاہتے
ہو بلکہ کیا وہ اپنا شہر نہیں ہے کہ اولیٰ شدائے قہر کی پاک کلام اور اسکے کمال نہیں کی نسبت ہنسنا اور
توسلے کے کلمات سننے پر لائیں اور جب مقابلہ دید و قرآن کے لئے کہا جائے تو پھر ایسے چُپ ہوں کہ گویا
دینا ہے کہ نہ کہ گئے۔ ناظرین ہیچ نہیں کہ اس سے بڑھ کر اور کیا معنائی کی بات ہوگی کہ ہم مغلوب ہونے کی

بقیہ صاحبان صاحبہ جمالی جو بے لگت قوت تخیل کے آگے ایسی دکھائی دیتی تھی جو خداوند قادر
مطلق ہے اس ذات بچوں و بے چگون کے آگے وہ کتاب قضا و قدر پیش کی گئی اور اُسے جو ایک عالم
کی شکل پیش تھا اپنی قلم کو سُرخ کی دوات میں ڈبو کر اُس سُرخ کو اس عاجز کی طرف چمکا دیکھ
سُرخ کا قلم کے منہ میں رہ گیا اُس سوائس کتاب پر وقف کر دیو اور ساتھ ہی وہ حالت کشیدہ دور ہو گئی
اور اُنہر کہو لکھ کر جب خارج میں نکلیا تو کئی نظرات سُرخ کے تازہ تازہ کپڑوں پر پڑے چنانچہ ایک صاحب
عبدالمناجم جو سنو ریاست پشاور کے رہنے والے تھے اور اُن وقت اس عاجز کے پاس نزدیک ہو کر
بیٹھے ہوئے تھے دو یا تین قطرے سُرخ کے آنکھ کی ٹوپی پر پڑے پس وہ سُرخ جو ایک امر کشی تھا وجود
خارجی کو پکڑ کر نظر لگئی اس طرح اوکئی مکاشفات میں جھکا لکھنا موجب نظر مل رہا تھا کہ کیا گیا ہو اور اپنے
ذاتی تجارب سے ثابت ہو گیا جو بلاشبہ امور کشفیہ کہی کہی مابذہ تعالیٰ وجود خارجی پکڑتے ہیں یہ امر عقل
کے ذریعہ سے ہرگز نہیں نہیں ہو سکتے بلکہ جو شخص عقل کے گمبھڑ اور غرور میں چھنسا ہوا ہے وہ ایسی
باتوں کو مستحکم نہیں کر سکتا کہ کیرا سر اس حال میں خیال مل رہا ہے اور ایسا کہنے والا تو خود کو
ہے یا دیوانہ یا اسکو سادہ لوحی بلکہ وجہ سے وہ کالگا ہے اور باعث نقصان تحقیق بات کی یہ تک
ہو سکتا ہے جو کہہ گیا ہے لیکن اُنہیں تو یہ ہے کہ ان عقل مندوں کو کہی یہ خیال نہیں آتا کہ وہ امور
جنکی صداقت پر سزا عارف و راستہ ناپو ذاتی تجارب سے شہادتیں مے گئے ہیں اور کبھی ہی میتے
ہیں اور صحبت گزین پر ثابت کر دیتے کہ لئے بفضلہ تعالیٰ اپنی ذمہ داری لیتے ہیں کیا وہ جو خفیہ امور

حالت میں سو روپہ نقد دینا وعدہ کرتے ہیں اور غالب ہر نیکی حالت میں ہم کچھ بھی نہیں مانگتے صرف یہ امید رکھتے ہیں کہ کوئی لوح بے راہی کے طریق سے اودم ہو کر سچائی کا طریق اختیار کرے۔ سو اب ہم نظر رہیں گے کہ کب لاد مرید ہر صاحب یا ان کے کوئی اور آریہ بھائی جو اپنی قوم میں امتیاز علی رکھتے ہوں ایسی درخواست کریں گے۔ ح

تاسید دے شے شود ہر کہ در خوش باشد

قولہ۔ اسطرح اسلام نے مادی کی کیفیت کو بھی نہیں سمجھا اور نہ مادی دنیا کو ہی معلوم کیا کہ زمین و سورج و چاند وغیرہ کیا ستارے ہیں زمین جو کہ ہے اسکی حقیقت اور گردش و گردش وغیرہ جو ہے ان کے خلاف ہے سارے مسائل اسلام کے ہیں۔

اقول۔ آپ اس خیال پر اختلاف میں سرسرخ غلطی پر ہیں اور یہ آپ کا قول بالکل جوت اور افترا یا بیخبری کا نتیجہ حاشیہ میں جو صرف سکرانہ زبان مانا ہے باطل میں اور حق بات تو یہ ہے کہ عالم کشف کو عجائبات تو

ایک طرف ہے جو عالم عقل ہے یعنی جس عالم تک عقل کی رسائی ہوتا ممکن ہوا اس عالم کا ہی ایسی تک عقل نے تصدیق نہیں کیا اور لاکھوں اسرار الہی پر ڈھیب میں بے پڑی میں جنکی عقل نہ نہ کہ ہوا ان کے نہیں سچی ایک عقلی کہی جو پیدا ہوا پاک خون پر مٹی ہو اور اگر کہہ دیا سبیل خیر و خیر اور مخرج ہوں انکو ستاتی ہو اس کے اس عجیب خاصہ پر کوئی فلسفی دلیل عقلی نہیں بتا سکتا کہ وہ اکثر نباتات میں نکون کو طوط پر پیدا ہوا جاتی ہو اور اسکی اولاد صرف کیڑو چوہوں کی جو ایک ایک سکنہ میں مں مں میں میں میں اس کے لئے نکلتے جاتے ہیں کیا عقل کے برخلاف ہو یا نہیں کہ وہ اور دونوں نوع واحد ہی عقل ہوں اور کچھ تو بچے ہی ہوں اس نوع کو نکلی خارج ہوں ایسا ہی اگر چہ کچھ کو (جو کو پنجاب میں کہی کہتے ہیں) دیان کو کا ابادی تو اسکا نیچے اور اوپر کا دھڑ دونوں الگ الگ ترپتے ہیں اور مضطرب حرکت کرتے ہیں اگر قبول پذیر نہ ہو صاحب روح ہی ہم کی قسم جو اس سے ضرور لازم آتا ہے کہ روح دو گویا ہو اور اگر وہ حکومت اور جانی ہو جو جسو خیال کہیں اور اسکا تعلق ہے وہ ایسا ہی قبول الکشف و برزاق عقل و نہ خیال کہیں جس روح کا محدث برزاق عقل و فہم جو تو پر لادہ کوئی اعزاز من فرادعین ہوتا ان بیہوش دینا کا مذہب جو اکثر ہر اسطرح عقل نہ کی عقل ناقص کے تلاش و تلاش پر بہت اعراض و تشویش میں اور انکو کھانک نہایت شرمساری ہو نہ کہ بل کرنا چاہتا ہو اور ہر انجام کا بہت خوار اور ذلیل ہو کر اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ خلیہ خالی ہے لہذا تھوڑی غریبہ تو کچھ کا طرک انسا کی کام نہ بیف ہر مردانہ کند کند نادان سیک ابدال کمال بر روی منہ

بے جا کی نسبتاً مناسبہ جواب تعلیم قرآنی کی نسبت ایسا خیال کر رہے ہیں بلکہ تعلیم قرآنی میں بیسی واقعی احتیاج
 حقانی طور پر کیفیت روح اور اس کے خواص بیان کئے گئے ہیں ایسا ہی زمین و سرج و چاند وغیرہ مادی اشیاء کی
 نسبت قرآن شریف میں صحیح صحیح اور واقعی بیان مندرج ہے اور ایسے بلند و عیش اسرار طبعی و مثبت طبابت
 و دیگر لطیف فلسفہ اُس میں پائے جاتے ہیں جن کی طرف کسی حکیم یا فلسفی کا ذہن ہیبت نہیں ہو گیا اگر آپ
 اس میں کچھ بھی آزمائش کرنا چاہیں تو حسبِ تحریک آپ کے ہم ایک ہی سارا میں جیسا کہ قول گزشتہ میں ہم وعدہ
 کر چکے ہیں یہ اور مقابلہ دید و قرآن یہ دونوں طور کے مسائل علم روح و مسائل علم اشیاء مادی قرآن شریف سے
 لیکر بیان کر سکتے ہیں مگر اسی شرط متذکرہ بالا کے رو سے یعنی یہ کہ جطرح ہم اپنے بیان میں قرآن شریف سے
 اب ہر جائز میں ایسا ہی بمقابلہ ہمارے آپ بھی کر دکھائیں اور آپ یاد رکھیں کہ ان کی ساری باتیں فضول اور
 دعویٰ ہی دعویٰ ہیں ورنہ دید تو خالق اور مخلوق میں بھی فرق نہیں کر سکا پھر دوسری صداقتیں کیا بیان
 کر سکا۔ ایک وید کا دعویٰ تلخ ہی نہ دیکھیں یعنی جو نون کا مسئلہ کہ کقدر مخالف طبعی و طبابت و مثبت ہی
 بموجب قرار و وید کے جو لوگ نہایت درجہ کے ذلیل گناہ کرتے ہیں وہ کیرے مکڑے اور حیرت انگیز
 منہ ہیں اور انسان کی جو انہیں کو ملتی ہے جبکہ گناہ کچھ خفیف ہو اب ایک محقق عقل مند سوچ سکتا ہے کہ
 اگر یہ بات صحیح ہوتی تو اس سے لازم آتا کہ نرون کو نرون کا کثرت سے پیدا ہونا ہمیشہ کثرت گناہوں کے
 نتائج ہو جائے گا۔ یہ بات بے بدانت نظر سراسر اطل معلوم ہوتی ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کا قانون قدرت نسبتاً صاف
 ہی دیکھا جاتا ہے کہ اکثر کیرے مکڑے اور میٹکین اور چوٹے چوٹے پرزار اور دوسرے جانور جو کم ہوش
 میں ہی پیدا ہوتے ہیں تو کیا اب یہ خیال ہو سکتا ہے کہ ہمیشہ خلقت خدا کی ہر بات کے دونوں میں ہی کثرت
 سے گناہ کرتی ہے کسی اور دونوں میں نہیں کرتی دیکھو یہ عقیدہ کقدر علم طبعی کے برخلاف ہے۔ ایسا
 ہی جمیع اطباء کی تحقیقات سے اکثری طور پر یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مرد اور عورت کی دونوں کے منہ سے
 رطوبت کی پیدا ہونا ہے گویا نہ صاحب فرماتے ہیں کہ وید کے رو سے عورت کا لطفہ جب حمل
 ہو جاتا ہے اور روح شمع کٹیج کسی بوٹے پر گر گئی ہے اسکو کوئی حرکت کھانے کا عالم ہو جاتی ہے دیکھو یہ کقدر
 منافی مسائل طبابت ہے۔ ایسا ہی ید میں یہ بھی لکھا ہے کہ اندر نے ایک رشی کی لڑکی کو حمل کر دیا بلکہ آپ
 ہی اس کے پیٹ سے پیدا ہو گیا۔ آپ لوگوں کے بزرگ یہ بھی لکھ گئے ہیں کہ بعض رشی کاں کی راہ سے
 بعض منہ کی راہ سے بعض کسی اور دوسرے حیوان کے پیٹ سے پیدا ہوئے ہیں ایسا ہی پاک و وید ہے

ایسے خواص چاند اور سورج کی طرف منسوب کرتا ہے جنکی زمانہ حال کی نمی تحقیق نے صاف صاف کمال
ثبوت تکذیب کی ہے اگر ہم اس وقت وید سے نقل کر کے جو ہمارے سامنے رکھا ہے اُن سب باتوں کو جو
خلاف مسائل ثابت شدہ طبعی و طبابت و ہیئت اُسین بھری پڑی ہیں لکھیں تو یہ رسالہ ایک بڑی
کتاب ہو جائیگی ایسے بالفعل ہم اُن تمام امور کو اُس مستقل رسالہ پر موقوف رکھتے ہیں جسکا ہم بشرائط
مذکورہ بالا وعدہ کر چکے ہیں ۛ

قولہ - آج تک مسلمانوں کو چاند وغیرہ کی حقیقت معلوم نہیں کہ کب نکلتا ہے اور کب چلتا
ہے - ایک عید ہی آتی ہے تو سب مسلمان شہر میں پڑ جاتے ہیں - کہ چاند کون سے دن
نکلتا ہے ۛ

اقول - بہلا غنیمت ہے کہ چاند وغیرہ کی حقیقت آپ لوگوں نے تو اچھی طرح سمجھ لی ہے - اے
ماہر صاحب میں نہیں جانتا کہ اس قسم کی بیوردہ اور بے اصل باتوں سے آپکا مطلب کیا ہے - اگر
اس مسئلہ پر چینی سے آپکا مدعا یہ ہے کہ عوام مسلمانوں میں ایسے لوگ لپٹے جاتے ہیں کہ علوم طبعی و ہیئت کو
بیخبر میں تو میں کہتا ہوں کہ اس وصف کے عوام الناس کس قوم میں نہیں پائے جاتے بلکہ ہندوؤں کے
عوام پر تو گویا سادہ لوحی و ہم پرستی عجائب پرستی ختم ہے ابھی کسی اخبار میں لکھا تھا کہ ایک ہندو صاحب نے
ریل کو دیکھ کر جھجک کر اُسے سجدہ کیا کہ تیرا حصن بل ہے تو مانا دیو ہی ہے کیا ان لوگوں کی نسبت کہہ سکتے
ہیں کہ اُن کو بھی طبعی یا فاسفی کی بوہن چھی ہے بہلا آپ ہی فرمائیے کہ ایسے خیالات کے مالک قریب تیرے
حیوانات کے ہیں یا نہیں - کیا جو لوگ آفتاب اور مانتاب سے لیکر زمین کے تمام عناصر ملک تہر و ان بوہن
تک بھی پرستش کرتے ہیں اُنکو اس فلسفہ حقہ پر کچھ اطلاع ہے کہ سب چیزیں مخلوق اور ایک صانع قادر کے
قبضہ قدرت میں ہیں نہ کسی کو نفع پہونچا سکتی ہیں اور نہ کچھ نقصان کر سکتی ہیں ایسا ہی جا بجا آریہ جون
کے علوم کیا بلکہ خواص بھی علوم فلسفیہ سے نکلی بے خبر اور غافل محض لپٹے جاتے ہیں دیکھو ایک طرف آریہ
لوگوں کی فاسفی یہ بتلاتی ہے کہ گائے جو ایک حیوان ہے سداہ اوگون کے روسے کسی زمانہ میں زمین
کی قوم میں سے ایسے ایک برہمنی تھی اور پھر کسی لمبدا اور بڑے کام کے ارتکاب سے بھٹنے کہتے ہیں کہ زمانہ
کے باعث سے سنا ریاب ہو کر گائے کی جان میں آئی - اور پھر دوسری طرف دیکھو کہ اُسی مجر فاسفہ عورت
کے ہندوؤں کے خیالات میں کہ قدر تنظیم و کریم عجیب و غریب ہے کہ گویا اُسی کی دم پر کچھ پارہ جانا ہے ان تک

اسکی بزرگی تسلیم کی جاتی ہے کہ اس کے عوض میں کسی انسان کا خون کرنا اُس کے نزدیک کچھ بھی گناہ نہیں بلکہ ثواب کی بات ہے اگرچہ ایسی ایسی حرکات کہیں کہیں اب بھی ہندو لوگ شونہی کی راہ سے کر بیٹھتے ہیں چنانچہ کوکون کا مقام امرتسر کئی قصابوں کو میر جی سے قتل کرنا ایک ایسا تازہ واقعہ ہے جس میں کچھ زیادہ مدت نہیں گزری لیکن سکھوں کے عہد حکومت میں تو بڑے زور شور سے حکم حکام ایسی وارداتیں کرتے تھے جن میں سکھوں کا دور حکومت پنجاب میں پچاس برس کے اندر اندر شروع بھی ہوا اور ختم بھی ہو گیا اس زمانہ کی تحریریں اور واقعات کے بیانات تائیدی سے یہ پروردگار معلوم ہوتا ہے کہ اس حیوان کے کسی اتفاقی زعم لگ جانے پر ایک بھی کہیں کسی فائدہ کش کے ہاتھ سے فوج کئے جانے پر چار ہزار سے کچھ زیادہ مسلمان متفرق مقامات اور وفات میں زمانہ عداوتی سکھوں میں نہایت درد انگیز اور میر جی کے طریقوں سے قتل کئے گئے اور جلائے گئے اور پھانسی دیئے گئے اور اس سکھان شاہی میں ہمیشہ اس منہوس جانور کی کائنات میں ہندوؤں سے ایسی نفسی ظالمانہ حرکتیں ہوتی رہی ہیں یاں تک کہ آخر مظلوموں کی فواد جناب الہی میں بنی گئی اور اس جانور اور اس کے خامیوں پر نغمہ حقیقی کا غضب بھڑکا اور اُس نے عنان حکومت ہمیشہ کے لئے ہر ایک زبان و مکان سے اُن کے ہاتھ سے چھین لی اور ایک ایسی مہذب قوم کو ابر حجت کی طرح دور سے لایا جس میں انسان اور حیوان میں فرق کرنے کی مہیا قیت موجود تھیں اور جاکو قابلیت و عیت پروری و ملکداری و قدر شناسی اشرف المخلوقات حاصل تھی اس قوم فارغ اور قابل شکر دینی گوشت برطانیہ کی حکومت پنجاب میں قائم ہونے سے سب مسلمان اس غلاب سے رہائی پا گئے کہ جو جی اس کی طرح ایک مدت مدید سے سکھوں اور ہندوؤں کے ہاتھ سے اٹھائے تھے اور وہ ہزار ہا شریفان ان کے خون جو اس ایک حیوان کے عوض میں اُس ظلم حکومت میں بہائے گئے تھے اسی طرح اُن ظالم سرداروں کا نام و نشان ہی نہ ادا آرائوں کے خونوں سے بھی زمین شریخ ہو گئی اور گائے پر بھی جو کچھ غضب الہی وارد ہوا اور اب تک ہمیشہ کے لئے وارد ہو رہا ہے اس کے بیان کرنے کی تو کچھ حاجت ہی نہیں

تبادل مردان حق نامد بہ درد ہنسین قومے را خدا رسوا نہ کرد

اب دیکھو کہ ایک لایق مخلوق حیوان کو انسان سے بہتر جاننا اور پہلے آپ ہی اس حیوان کو ایک فائدہ خیرت کی بگڑی چوٹی ہون قرار دینا اور پھر اسکی ایسی عزت کرنا کہ اس کے ادنیٰ زعم پر ہزار انسانوں کے خون کرنا کو تیار ہو جانا یہ کس قسم کی فلاسفی ہے اگر تلاش کرو تو تمام دنیا میں ایسا و شبہا یہ جوش ایک حیوان کی

کسی قوم میں ہرگز نہیں پایا جائیگا جیسا کہ ہندوؤں کو گائے کے لئے ہے بعض متعصب برہمنوں کو یہ بھی کہتے ہیں کہ اصل میں گائے کا حرم تو ضعیف یعنی تھا اگر پریشتر نے اسکو کسی مصالحت سے سخت منراہری شائیدہ پردہ پوشی اور پریشتر کو ظالم ٹھہرانا اس خیال سے ہے کہ انکے جونا نازعہ میں گائے دراصل انہیں کی بہن بیٹے برہمنی ہے اور برہمن ویدوں کے رو سے ایک ایسی چہرہ قوم ہے کہ کوئی قسم کے گناہ بھی انکو معاف نہیں اور اگر کوئی شودر ہو کر برہمن کی نسبت کوئی بُرا لفظ کہے تو نو سموت میں لکھا ہے کہ اسکی زبان چھیدنی چاہے اور اگر ہندوؤں میں سے بجز برہمن کسی دوسری قوم کا آدمی بے اولاد ہو تو شاسترون کا حکم ہے کہ اپنی عمدت کو برہمن کے پاس بھیج دے اور وہ اس سے ہمجت ہو کر اسکے حاملہ ہو جانے کا فکر کرے ایسا ہی غریب بنش کے عجیب عجیب حقوق برہمنوں کے ہیں جنکو شاسترون نے کہیٹ بندوبست کی طرح برہمنوں کے لئے قائم کر رکھا ہے چنانچہ منوشا ستر اور دوسرے شاسترون کے پڑھنے والوں پر پوشیدہ نہیں اور برہمنوں کا دعوئے ہے کہ یہ سب باتیں وید سے لگی ہیں اور وید میں درج ہیں اور باوانانک صاحب نے سب پورا نون اور شاسترون کو وید کی طرح ایشر کرتہ ہی بیٹے خدا کا کلام ہی جانتے ہیں جیسا کہ وہ اپنے کرتہ میں لکھتے ہیں :-

قدمت بید پوران کیتان قدرت سرب پچار

یعنی بید پوران شاستر سب خدا کا کلام ہی ہے سو وہ لوگ جو سکھ ہو کر آریہ پانچ ہیں انہیں اور دودھ ناٹھ کے برابر کیس سر پر رکھے ہوئے ہیں انہیں تو واجب ہے کہ اپنے گور و نانک صاحب کے شبہ پر عمل کر کے سب پر انون کو ایش کر کا کلام ہی سمجھیں۔ غرض جب منوسمت اور پر انون کے رو سے ایسی عزت اور ایسے حقوق برہمن کو حاصل ہیں تو پھر درحقیقت ہندوؤں کے پریشتر نے بہت جیسا کام کیا کہ ایک بھنی کو ایک ادنیٰ گناہ سے سخت منراہری درحقیقت ایسی سخت منراہری سے پریشتر کی عدالت پر بڑا دھبہ لگتا ہے کہ اسنے ایسی سنگین اور سخت منراہری کو غریب برہمنی کو اپنی اصلی صورت سے منہ کر کے قیہ لون کی طرح سخت اور غرض لوگوں کے حوالہ کر دیا جنہیں سے کوئی تو اسکے بچہ کو بھوکا چوڑ کر لے گا دودھ پانی جاتا ہے اور کوئی اسکی ہڈیوں اور چڑکی فکر میں رہتا ہے اور کوئی اسکے بچوں پر جوار کھکد و زات لگاتی جان کو مارتا ہے اور کوئی بار بار واری سے انکو ریش اور مجروح کرتا ہے۔ غرض کوئی کسی طرح سے اور کوئی کسی طرح سے انہیں ظلم کرتا ہے یا ان تک کہ خود آریہ لوگ بھی اُس پر رحم نہیں کرتے اور غلاموں کی طرح

اُنکی تعمیر و مرمت جاری رکھنے میں اور ہمیشہ تیار رکھ کر سختی پر سختی کرنا شروع کر دیتے ہیں مگر انکا جو کسے
 اُن پر دوزخاوقات کہ مقابل جنگلی چرند و ان اور پرندوں کے دیکھا جائے یا دریا کے جانوروں کے
 مقابل پرندوں کیا جائے تو حقیقت میں صاحت ظاہر ہے کہ پریشیرنے گائے کو بڑی سخت سزا دی
 ہے اور اگر یہ کہہ کر پریشیرنے اسے سخت سزا دی کہ ناکندہ کوئی برہمنی ایسا جبرا کا دم نہ کرے تو یہ جواب
 بھی بوجہ ہے کیونکہ اگر پریشیر کا یہی مطلب ہوتا تو گائے کو انسان کی طرح زبان گویا دیتا تا وہ برہمنوں
 کے گھوکا کر اپنی برہمنوں کو سمجھاتی کہ اسے برہمنوں میں حال دیکھو اگر تم ایسا کرو گی تو ہم بھی ایسا ہی مانو گی۔ یا
 ایسا کرنا کہ پھر جب کبھی گائے آدمی کی جون میں آجاتی تو وہ تمام عیتیں گائے بننے اور دیکھ دو اسکا
 کی اسکا بیا دولا دیتا تا وہ پھر کبھی ایسا جبرا کا دم نہ کرتے سوجبکہ پریشیرنے ایسی سخت سزا دی مگر کبھی لکھنے
 ایسا نہ کیا کہ گائے کو زبان گویا دیتا یا اسے آدمی کے ہون میں آنے کے بعد اس پہلی چھتھیت
 جون کی اطلاع کر دیتا تو یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ اتناک گائے کی جون کا اند لو نہیں ہوا بلکہ اس
 گناہ کے نامعلوم رہنے کی وجہ سے اس حیوان کی نسل نے ایسی ترقی کی ہے کہ کوڑا ٹکاٹھین زمین پر
 پھیل گئی ہیں اگر پریشیر سے یہ بد انتظامی ظہور میں نہ آتی تو اس نابکار حیوان کی اعتد ترقی کیوں ہوتی بلکہ
 گاؤں کا زمین پر نام و نشان نہ رہتا مگر اب بھی اس منحوس جن کے کاٹنے کے لئے ایک عمدہ تجویز خیال
 میں گذرتی ہے اگر آریہ صاحبان اسکو پسند کر لیں تو انکی کوشش سے یہ لائق رحم برہمنی اس منحوس جن سے
 خلاصی پا سکتی ہے اور وہ بہرہ ہے کہ پنجاب اور ہندوستان کی تمام گاؤں اور دیوں کو ایک ہی جگہ
 اکٹھا کر کے ایک ہی دفعہ کسی تہ میر سے اس جان فانی سے زاویہ عدم میں بھیجا جاوے اگر پرہی ہندوؤں کا
 پریشیر کسی برہمنی کو ایسی سخت سزا دینے کی جرات کرے تو اسکے جہنم دار برہمن بشرطیکہ کسی آدمک سحر
 کوئی جوڑہ بیل اور گائے کا جدید طور پر نسل جاری کرنے کے لئے منگوایا نہ جاوے کیونکہ اگر آریہ صاحبان
 ایسا کریں تو گویا یہ بزدانکی مرضی ہے کہ اس منحوس جون کو کبھی برہمنوں کو نجات نہ ملے غرض ہر ایک
 نسخہ بتا دیا ہے آئندہ اسکا کرنا نہ کرنا آریہ صاحبان کے اختیار میں ہے۔

اب زرد اعتقادہ آریہ کو شرمندہ ہونا چاہئے مگر انکو دیکھنے کی غلامی نے کہہ دیا کہ مجھنا نہ خیالات تک انکو پہنچا دیا ہے
 کیا ویدوں کی یہ تعلیم کہ اول ایک چلوں کو بلا لیں وحت ایک فائدہ عورت وارو دینا اور پھر سے پلیدار بنا بکار جانور کو دودھ
 پینے کے لئے عزت دانا۔ اسے بہاؤ آریو بخدا تمہیں سمجھا اور ہریت بخشے تمہیں زرد غیظا و غضب کو الگ

کر کے سوچنا چاہئے اور عالمائے فاضلین کا عالمانہ جواب دینا چاہئے کہ اگر حقیقت یہ ہو گئی ہے ایک نابالغ اور نرسا یافتہ عورت ہے تو یہ کیا بات ہے کہ اسکو تبرک اور قابلِ اعظم سمجھا جائے بلکہ اسکی کل دیکھنے سے بہتر اور بڑا چاہئے اور بڑا چاہئے اور دوسرے تو یہ تو بڑا چاہئے نہ کہ اسکو بابرکت خیال کر کے صبح آٹھ بجے اسی کا درشن کریں اور نیکے وقت یہی بہرین کو بھی شکوک کر کے دی جائے اور اگر کسی آدمی کو مزاد اس کے ماتھے سے اتفاقاً ایک ادنیٰ نغم بھی اسکو پہنچ جائے تو جب تک اس آدمی کے منکرہ ذکر نہ کر لیں صبر نہ کرے کیا آپ کے دید کا یہی فلسفہ ہے کیا دید دیا اسی کا نام ہے کیا اسی شخصیت سے مسلمانوں کے عوام پر اپنے اعتراض کیا ہے کہ سورج اور چاند کی اہمیت کیفیت معلوم نہیں بہا آپ بیانا بنادین کہ قانون انصاف کا جاننا اور سمجھنا بڑا مقدم ہے یا جاننا اور سورج کا آپکے دید کے مسائل ایسے ہیں کہ انہوں نے نہ آپکے پیشدر کی کچھ عزت بحال رکھی اور نہ انسان اور حیوان کا فرق قائم رکھا اور نہ قانون انصاف میں سے آپکو کوئی حریف پٹایا جان دیکھو بے انصافی ہے جس طرف نظر ڈالو نا حق پرستی ہے۔ اول خدا تعالیٰ کو خالق اور رحیم اور کریم ہونے سے جوابدیا پھر اس کے بندوں کو ہمیشہ کی نجات سے محروم رکھا الہام کو خواہ خواہ چار شیعوں میں محدود کر دیا الہامی کتاب کا نازل ہونا اسی آریہ دیس کا حق ٹھہرایا گیا سنسکرت پریشدر کی زبان مقرر کی گئی۔ تمام مجاہدین اور علما دین کو خواہ وہ کیسے اخلاص سے ہی عبادت و بندگی کریں ان چار وید کے دشمنوں کی طرح ملہم اور عارف با بعد ہونے سے ہمیشہ کے لئے جوابدیا گیا کیا یہ باتیں قانون انصاف سے منافی ہیں کیا ان تعلیموں کا بانی مہاتمی نصف مزاج کہہ سکتا ہے کیا کسی عقلمند کے نزدیک یہ بات شانِ فاضلی نہیں سے مناسبت رکھتی ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے اپنی نبوت اور الہام مہابی کا آریہ دیس کے چار شیعین کو ہی ٹہیکہ دے رکھے اور باقی تمام ہندوگان خدا کے وسیع اور بادلگون کی ہمیشہ کے لئے اس سے محروم ہیں سورج کتاب کے قانون انصاف یہ بتلایا ہے اس سے دوسری صدائوں کی کیا امید رکھیں تمام عارفوں کے نزدیک سورج چاند اور دوسرے اجرام و اجسام کی نزاحت سے اصلی غرض یہ ہے کہ اتان مصنوعات پر غور کرنے سے صانع حقیقی کی طرف خیال رجوع کر جائے لیکن جس مذہب میں خدائے تعالیٰ کو صانع کامل ہونے سے بجا جواب دیا گیا اگر اس مذہب میں کوئی شخص طبعی اور ہمت یا دوسرے علوم سے کسی قدر بہرہ بھی حاصل کرے تو اسے کیا فائدہ حاصل ہو گا یہ برکات قرآن شریف میں ہی ہیں کہ اس نے ان تمام علوم طبعی و طبابت و ہمت وغیرہ سے خدا شناسی کے لئے خدمت کی ہے جو حقیقت میں علوم مسلمانوں کے

کام آتے ہیں نہ انہوں نے خدا کو ہی خدا کی سے جو ابد سے رکھا ہے *

اب ہم پھر اصل کلام کی طرف رجوع کر کے کہتے ہیں کہ اب تک ہم نے ماسٹر مرید صاحب کے قول کی رو میں حضرت عوام مسلمانوں کے مقابل پر عوام ہندو کے خیالات علمی کو بغرض مقابلہ و مزاح نہ پیش کیا ہے لیکن اگر اس صاحب کا اپنی نکتہ چینی سے یہ مطلب ہے کہ عموماً کل مسلمان علوم طبعی و دہیت و ربے بہ ہر ہا میں اور یہ علوم ہندوؤں کی وراثت ہے تو اس پچھڑ چھاپا سے اور بھی اس صاحب کو شرمندہ ہونا پڑے گا۔ اہل اسلام وہ قوم ہے جنکو جا بجا قرآن میں یہی رغبت دی گئی ہے کہ وہ فکر اور غرض میں مشغول کریں اور جو کچھ عجائبات صفت زمین و آسمان میں بہرے پڑے ہیں ان سے واقفیت حاصل کریں۔ مومنوں کی تعریف میں خدا کے تعالے فرماتا ہے :-

يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا - یعنی مومن وہ لوگ ہیں جو خدا سے تعالے کو کھڑے اور بیٹھے اور اپنے بستروں پر لیٹے ہوئے یا کھڑے ہیں اور جو کچھ زمین و آسمان میں عجیب صنعتیں موجود ہیں ان میں فکر اور غور کرتے رہتے ہیں اور جب لطائف صفت الہی اپنے کھلے ہیں تو کہتے ہیں کہ خدا یا تو نے ان صنعتوں کا بیکار پیدا نہیں کیا یعنی وہ لوگ جو مومن خاص میں صفت شناسی اور ہمت دانی سے دنیا پرست لوگوں کی طرح حرف اتنی ہی غرض رکھتے کہ مثلاً اسی پر کفایت کریں کہ زمین کی شکل ہے اور اس کا قطر اس قدر ہے اور اس کی کشش کی کیفیت یہ ہے اور آفتاب اور مانتاب اور دونوں سے اس کو اس قسم کے تعلقات ہیں بلکہ وہ صفت کی کمالیت شناخت کر نیکی بعد اور اس کے خواجہ سمجھنے کے پیچھے صنائع کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اپنے ایمان کو مضبوط کرتے ہیں اور پھر دوسری جگہ فرماتا ہے :-

يُوَدِّي الْحِكْمَتِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتِ الْيَكْمَتِ فَقَدْ اُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيْرًا - یعنی خدا تعالیٰ جس کو چاہتا ہے حکمت عطا کرتا ہے اور جس کو حکمت دی گئی اس کو خیر و نیر دی گئی۔ لیکن ہمیں چاہئے کہ ان آیات میں مسلمانوں کو کقدر علم و حکمت حاصل کریں تاکہ یہ کی گئی ہے اور حدیث تفسیر میں بھی آیا ہے طلب العلم فرض ہے علیٰ کل مسلم و مسلمہ یعنی علم کا طلب کرنا ہر ایک مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے ان کی سچ ہے کہ خدا تعالیٰ نے احکام میں ہر اہل آسان

لکھنؤ میں سو وہ یہ ہیں *

صفحہ ۹۲ سے تا صفحہ ۹۸ - عبارت کتابان جدیدہ حصہ

مشم صاحب کا قول ہے کہ مورخان معتبر کے نزدیک یہ بات قرار پائی ہے کہ دسویں صدی میں یورپ
 غارت درج کی جہالت میں پڑا ہوا تھا اور یہ بات یقینی ہے کہ اس زمانہ میں اہل عرب (یعنی اہل اسلام)
 نے ملک ہسپانیہ - آئلی میں بہت سے درسے جاری کئے تھے اور ان مدرسوں میں ہزاروں طلباء عیسائی
 عربی فارسی اور حکمت کی تعلیم پاتے تھے اور پھر ان علوم کو مدارس اسلام سے لاکر عیسائی مدرسوں میں جاری
 کرتے تھے ہمیں اب اس کا اقرار کرنا چاہئے کہ تمام قسم کے علم یعنی طب و طبعیات و فلسفہ و ریاضی جو دسویں
 صدی سے یورپ میں جاری ہوئے یہ سب اصل میں اہل عرب مسلمانوں کے فلسفی مدارس سے سیکھے
 گئے تھے خصوصاً ہسپانیہ کے اہل اسلام بانی فلسفہ یورپ خیال کئے جاتے ہیں اہل اسلام کو علمی ترقی
 بھی ایسی ہی جلدی حاصل ہوئی جیسے انکو ملکوں مختلفین حاصل ہوئی تھیں۔ رسول سے اصفہان تک
 اہل عرب کا علم بہت جلد پھیل گیا اور بغداد اور کوفہ اور قاهرہ اور بصرہ اور قیصر اور مراکو اور گوردو
 اور گرینڈ اور تین شیا اور رسول میں اہل عرب کی حکمت نے بہت جلد رواج پایا حقیقت میں اہل عرب
 مسلمانوں نے تمام علوم کو نئے سرے سے ترقی دی اور یونان اور روم کے علوم میں دوبارہ جان ڈالی۔
 نویں صدی سے چودھویں صدی تک عرب کے علم و فضل سے یہ نوز حاصل ہوتا رہا اور اہل یورپ کے
 تاریکی جہالت سے روشنی علم و عقل میں لایا۔ اگر آٹھواں خلیفہ عبدالرحمان ہسپانیہ میں درسے اور
 مکتب خانے جاری نہ کرتا تو ہمیں بے شک اہل عرب کے علم و فضل سے منقطع فائدہ نہ ہوتا کیونکہ بغداد
 اور بخارا اور بصرہ کے مدارس بہت مشہور تھے مگر وہ مستند و مرتب تھے کہ طلبائے یورپ کو وہاں جانے میں
 بہت وقت پڑتی تھی۔ مذہب اسلام اپنی ترقی کے زمانہ میں ہی نہیں بلکہ اپنی ابتدائی حالت میں ہی اور
 مذہبوں کی نسبت علم کی طرف بہت مائل تھا آنحضرت نے خود فرمایا ہے کہ جس آدمی میں علم نہ ہو وہ غالب
 لئے روج ہے یہ تمام عبارت جان پورٹ صاحب کی ہے جو کہنے کا شکر صاحب اور ان کے دوستوں کے ملاحظہ
 کے لئے اسجد تحریر کیا ہے اس سے منصفین کو ایک حکم شہادت ملتی ہے کہ اہل اسلام ایک علم دوست قوم
 تھے جسکی فطرت و خمیر میں علم چلا آتا ہے اور جسکی شنا گروسی کے اہل یورپ باوصف ہر فضائل علمی اقرار میں ہیں
 پھر دیکھنا چاہئے کہ یہی صاحب ڈیون پورٹ اپنے رسالہ مذکورہ کے صفحہ ۲ سے صفحہ ۳۵ تک قرآن

شریف کی بدین الفاظ تشریف و مدح کرتے ہیں۔ چنانچہ اصل عبارت اُن کی لکھی جاتی ہے اور وہ یہ ہے :-

”مسلمان قرآن شریف کی ایسی عظمت کرتے ہیں کہ عیسائیوں نے اپنی انجیل کی کبھی ایسی تکریم ہوتے نہیں دیکھی قرآن شریف میں صرف احکام مذہبی و تہذیب اخلاق ہی کا ذکر نہیں بلکہ گن صاحب کا قول ہے کہ اوقیانوس سے لگاتار قرآن شریف مجموعہ قوانین مانا جاتا ہے۔ قرآن میں قوانین دیوانی و نبرداری و سلوک باہمی پائے جاتے ہیں اور وہ مسائل نجات روح و حقوق عامہ و حقوق شخصی نفع رسانی خلافت و غیرہ پر حاوی ہے منجملہ محاسن خوبون قرآن کے جسہ اہل اسلام کو ناز کرنا سجا ہے دو باتیں نہایت عمدہ ہیں اول قرآن شریف کی وہ خوش بیانی جہیں خدا تعالیٰ کا ذکر ہے اور جسکے سننے سے آدمی کے دل و ایک طرح کا اثر پیدا ہوتا اور خوف آتا ہے۔ دوسرے قرآن تمام اُن خیالات سے ستر ہے جو خلاف تہذیب خیال کئے جاسکتے ہیں اور اُنکے تمام اصول ایسے ہیں جو کوئی اُن میں سے خلاف عقل نہیں مگر انہیں کرم عیب یہودیوں کی مقدس کتابوں میں اکثر واقعہ ہیں۔ اسلام ایک ایسا مذہب ہے جسکے اصول میں ہر کو اتفاق ہے اور کوئی ایسی بات نہیں جو زبردستی مان لینی پڑے اور سمجھ میں نہ آوے“ فقط

یہ بیان قرآن شریف کی نسبت تو جان ڈیون پورٹ صاحب کا ہے اور ایسا ہی کارل صاحب اپنی کتاب کی جلد ۲۱۴ صفحہ ۲۱۴ میں لکھتے ہیں کہ قرآن شریف کے پڑھنے سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ صادق کلام ہے اور صداقت سے پڑھتے اب دیکھئے کہ یورپ کے بڑے بڑے فلاسفہ جسکے گھر میں گویا آج طبی اور طبیعت نے جنم لیا ہوا ہے اور جو سوچ اور چاند و غیرہ کی کیفیت آپ لوگوں سے بہتر جانتے اور سمجھتے ہیں وہ کہ قدر قرآن شریف کے معقولانہ مسائل کے قائل اور مدح ہیں اور کیسی اپنی صاف طبعی کیر جہ سے صاف اقرار کرتے ہیں کہ قرآن شریف کے مسائل علوم عقلیہ کے خلاف نہیں ہیں اور کوئی اُمین ایسا اعتقاد نہیں جو زبردستی ماننا پڑے جس حالت میں ایسے لوگ جو فلاسفی کے پتے خیال کئے جاتے ہیں قرآن شریف کے حکیمانہ طور و طریق کی کھلی کھلی شہادتیں دیتے ہیں تو پھر اگر آپ اسے ماطر صاحب یا آپکا کوئی اور عجایب جنکی آنکھیں انہیں لوگوں کے علوم پڑھنے سے کچھ کچھ کھلی ہیں اور یہی لوگ آپکے معلم و رشتا وہیں فضائل قرآنی سے انکاری ہیں تو اس سے قرآن شریف کا کیا نقصان ہے اور بیچ تو یہ ہے کہ اگر یورپ اور مشرق کے تمام مخالف فضائل قرآنیہ سے انکار کرتے تو بھی کچھ نقصان کی بات

بھٹی نقاب ہر حال نقاب ہی ہے چاہے کوئی انکی روشنی کا اقراری ہوا ہے جو کہ یورپ کے فاضل و رصا۔
 علم لوگ اس قدر قابل تحسین ہیں کہ ہندوؤں نے مسیونر گھنٹا میں تالیف کر کے قرآن شریف کے بارے میں
 شہادت حقہ کو ادا کر دیا ہے اور بات شہار نیم کمان پادریوں کی جو تنخواہ میں پاکر اسلام سے عداوت کرتے ہیں
 باقی جہد و واقعی دانا اور غلام خیرین ان کے دلوں میں دن بدن محبت اسلام کی پیدا ہوتی جاتی ہے لیکن
 آپ لوگوں کی نسبت کیا کہیں، اور کیا کہیں اور کیا تحریر میں لادیں کہ ناحق جو جب سرسرخ عداوت و بغل
 کی راہ سے نکلتے چینیان کرتے ہیں اور حقیقت میں آپ لوگوں کے اعتراض ایسے رنگ کے ہیں کہ جیسے
 ایک شخص قرانی سے ناواقف عروض سے جاہل قطع سے بے خبر بڑھ معانی و الفاظ سے بے تیز روشنی ن
 وز عاقبات کی شناخت سے نا آشنا محض بلکہ زبان الہی سے محروم مطلق یہ دعوے کر بیٹھے کہ سعدی حافظ
 شیرازی و طہیر غریابی و فردوسی طوسی و انوری و سنائی و غیرہ شعرائے نامدار بالکل سچ کوئی سخن فہمی سے
 ناواقف و محروم مطلق تھے اور اس پر دلیل پیش کرے کہ میں انکے اشعار کو سمجھ نہیں سکتا پس آپ
 لوگوں کا یہی حال ہے خدا تبارک تعالیٰ رحم فرما۔

قولہ۔ جو لوگ روح اور مادہ کی حقیقت کو سمجھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ یہ سرشتی کرم جو کمزرا صاحب
 بہت ہی چھوٹے اور نفارت کے نطفوں میں جوڑا جاتا ہے اور پڑھتے ہیں اتنا بڑا اور عالی شان ہے۔ یہ
 کہ اس کو سولے اُس چاند سرگبہ اور دانائی کامل کے کوئی نہیں بنا سکتا بنا تا تو رکنار انکی چوٹی
 سی چوٹی چیز کی بابت کہ یہ سطح نبی لاکھ کا گزروں میں سے ایک لاکھواں حصہ بھی نہیں سمجھ سکتا۔
 اگر یہ ایسا حقیر کام ہے جس کو صرف جوڑا جاتا ہے تو مرزا صاحب یا کوئی اور شخص جو دعوے کرتا ہو
 یا مرزا صاحب کی سمجھ میں بڑا طاقت والا ہو تو بڑی چیزوں تیار و غیرہ کو تو کیا بنا دے گا۔ ایک
 دانہ گندم یا باجرہ کا ہی بنا کر دکھلاوے یا کچھ تھوڑی بہت اُس کی کارگیری کے اصول ہی
 سمجھائے۔

قول۔ ہائے ناشر صاحب! آپ کہہ کر کو کھسک گئے ذرا اول غور کر کے میرے سوال کو تو سمجھا تو سخن
 فہمی ہی تو آپ ہی پر ختم ہے میں نے آپ کو ب اور ک وقت کہا تھا کہ خدا نے قادر مطلق کی مانند کوئی دوسرا
 شخص ہی کوئی صنعت بنا سکتا ہے یا بجز اُس کے کوئی صنعت کا کام اُس کے کاموں سے مشابہ ہو سکتا ہے یہ
 اعتقاد تو آپ لوگوں کا ہی ہے جس پر میں نے اعتراض کیا تھا میں نے آپ لوگ ہی تو یہ بات کہتے ہیں کہ جو صنعتیں

عالم غیب سے ظہور پذیر ہو رہی ہیں جبکہ دانشمند لوگ کسی ناقص کی طاقت سے بڑھ کر ایک صانع کامل اور قادر اور حکیم اور سچی قیوم کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ تمام صنعت کے کام نہ عم آپ لوگوں کے اس خداوند کامل اور قادر کے ماتھے سے نہیں نکلے بلکہ ان میں سے صرف جوڑنا جاڑنا اس کا کام ہے اور باقی سب حکمت اور صنعت کے کام اور طرح طرح کے خواص عجیبہ جو ارواح اور اجسام کی ذات میں پائے جاتے ہیں وہ سب بقول آپ کے قدیم سے خود بخود چلے آتے ہیں جبکہ کوئی موجد اور خالق نہیں اور نہ خالق کی انکو کچھ حاجت و ضرورت ہے سو آپ کے ایسی عقیدہ پر میں معترض ہوا تھا اور اسی وجہ سے میں نے آپ کو جواب لکھنے کی تکلیف دی تھی کہ جمالت میں آپ نے روحان کے وجود کو جن میں ایسی عجیب صنعتیں اور فاضلین باہمی عالی میں جو اجمالی طور پر تمام دنیا کے عجائبات پختل میں خود بخود یعنی حاجت پر مشیر کے مان لیا ہے ایسا ہی آپ نے اجسام کو اور ان کے تمام خواص کو جو ان میں پائے جاتے ہیں خود بخود تسلیم کر لیا ہے تو پھر صرف جوڑنے جاڑنے کے لئے جو ایک ادنیٰ کام ہے کیوں پر مشیر کے وجود کی ضرورت تھری سو آپ سوچیں کہ کیا اس سوال کے جواب میں یہی لکھنا مناسب تھا جو آپ نے لکھا میں تعجب ہوں کہ آپ اس سوال کے جواب پر کس غرض اور کس خیال سے بحث لے بیٹھے کہ ایک دانہ گندم یا باجرہ بھی کوئی دوسرا شخص بغیر پر مشیر کے نہیں بنا سکتا میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ اگر کوئی دوسرا شخص گندم یا باجرہ کے دانہ بنانے سے عاجز ہے تو کیا ایسا شخص ان عجائب حکمت و صنعت کے کام کرنے پر قادر ہو سکتا ہے جو روحان میں پائے جاتے ہیں پر جس حالت میں کوئی شخص ان عجائب حکمت و غرائب صنعت کے کاموں پر جو روحان یا اجسام میں پائے جاتے ہیں مقابلہ کرنے کی قدرت و طاقت نہیں رکھتا تو پھر اگر آپ تالیف اجسام یعنی خدا تعالیٰ کے جوڑنے جاڑنے کو بوجہ بے نظیر ہونے اس فعل کے صانع کے وجود کی دلیل ٹہراتے ہیں اور ایسی دلیل سے یعنی تالیف اجسام سے ایک مؤلف کی ضرورت سمجھتے ہیں تو پھر روحان میں بھی بوجہ ادنیٰ آپ کو ماننا پڑیگا کہ اس عجیب بھی ایک موجد کی ضرورت ہے کیونکہ جب دو چیزیں ایک ہی صورت اور شکل کی ہوں تو جو احکام ایک پر صادر ہوں وہی احکام دوسرے پر بھی صادر کرنے پڑینگے ورنہ ترجیح بلا مرجع لازم آئیگی اور جب ایک جگہ آپ اس بات کو رد کر کے یسے کہ اگرچہ یہ کام بے نظیر اور انسانی طاقتوں سے بالاتر ہے مگر یہ بھی خود بخود ہے اور پر مشیر کے بنانے کی اس میں ضرورت نہیں پڑی تو پھر اسی صورت اور شکل کے کام کی نسبت دوسری جگہ آپ کیونکہ کہتے ہیں کہ اس میں پر مشیر کی خواہ مخواہ ضرورت پڑ گئی ہے یہ بات صاف ظاہر ہے کہ اگر

پیشتر کے وجود کی ضرورت ہے تو دونوں ضرور کے کاموں میں ہرگی نہیں بلکہ ان میں سے کسی کام کو نہ
 بھی اسکی ضرورت نہ تھی نہ ہیں چاہے یہ کیسا مکارہ ہو اور کس قسم کی منطقی ہے کہ آپ بالیف اجسام میں تو
 یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جو کچھ خدا تعالیٰ سے جڑنا جائزنا طہور میں آیا ہے وہ بے نظیر ہے اور انسان اسکی
 مثل بنائے پر قادر نہیں اسلئے اس بالیف سے ایک ٹولف کی ضرورت ثابت ہوتی ہے لیکن جب آپ
 کی خدمت میں یہ عرض کیا جاتا ہے کہ وہی بے نظیری اور انسانی طاقتوں سے بالاتر ہونا ان عجائبات
 قدرت میں بھی پایا جاتا ہے جو روحوں میں ہیں تو تب آپ اس طرف سے منہ پھیر لیتے ہیں کبھی آپکی
 اس سمجھ پر دو سے یا ہسے کہ آپ دو چیزوں کے مشترک استحقاق کو دیکھ کر ایک چیز کو پیشتر کی مصنوعیت
 سے باہر کہہ لیتے ہیں اور دوسری چیز کو جو ایک ادنیٰ اور عارضی کام ہے اپنے پیشتر رہتا ہے مگر ایسا
 کہی نہیں ہو سکتا اور کسی طور کی محبت آپکے اس مطلب کی تائید نہیں کر سکتی کہ تمام عالم میں سے آوا و عطر
 خوب خود اور آوا و صابر پیشتر کا محتاج ہے اور یہ جو میں نے یہی لکھا ہے کہ اجسام کو جوڑنا جائزنا ایک ادنیٰ کام ہے
 میں اسلئے لکھا کہ درحقیقت جوڑنے جاڑنے سے کوئی نئی خوبی حاصل نہیں ہوتی بلکہ وہی خواص ارواح و
 اجسام جو روحوں اور جسموں میں پیچھے ہوئے تھے کھلے کھلے طور پر نظر آجاتے ہیں جیسے ایک تصویر کو
 جب ایک مصفا شیشہ کے اندر رکھا جائے تو نہایت صفائی اور خوبی سے نقوش اس تصویر کے ظاہر ہوجاتے
 ہیں سو یہ بات ہرگز نہیں ہے کہ تصویر کو ترکیب نہیں کہنے سے خود آئینہ کوئی ایسا نقش انہیں زیادہ کر دیتا ہے
 جو پہلے اس میں موجود تھا بلکہ وہی نقوش جو پہلی تصویر میں موجود تھے اور صورت کے ماتھے سے نکلے تھے -
 انہیں کو آئینہ نہایت عمدگی اور صفائی سے نمایان کر دیتا ہے سو میں کہتا ہوں کہ اگر اجزاء و اعضاء اجسام
 میں بطور خود وہ کثرت انصال کی خاصیت نہ ہوتی جس سے وہ اکٹھے رہ سکتے ہیں تو آپکا پیشتر جو ناقص اشار
 وہ خواص اشار نہیں ہے کیا کرتا تھا اور اگر آفتاب کے ایک ٹکڑوں میں جو قبول آپکے خود بخود میں
 اپنی ذات میں ہی روشن ہونے کی خاصیت نہ پائی جاتی تو کیا فکر اور کس قوت سے پیشتر ان سب کو
 اکٹھا کر کے تیرا عظم بنا لیتا سو جاننا چاہئے کہ اگر خدا تعالیٰ میں ایجادی قدرت نہیں یعنی اسنے تمام چیزوں
 اور انکے خواص کو عدم محض سے پیدا نہیں کیا تو صرف بعض بعض ترکیبیں لگا لکر خواص موجود ہوا بلکہ
 کام لینا کوئی بڑی بات نہیں۔ انسانوں میں سے بھی تو صنایع لوگ اپنے علم خواص کے مطابق
 طرح طرح کی ترکیبیں اور صنعتیں نکالتے رہے ہیں نہ ان صرف اتنا فرق ہے کہ جسکو علم خواص

بہ حاشیہ۔ اب تک دانشمند لوگوں نے کچھ خواص ارواح و اجسام و اوضاع و احوال پر اطلاع پا کر اور

اشیا زیادہ ہوا اُسے زیادہ ترکیبیں نکالیں اور جو کم ہوا اُسے کم نکالیں سہجائی غی اوم نے بلاشبہ حیرتناک کام کر دکھائے ہیں اور جہاں کہیں انکو کوئی خاصہ جدیدہ اشیا راوی اور انکی اشکال اور اوضاع یا ان کے ہم اختلاف و امتزاج کا لگایا ہے وہیں انہوں نے اُسی زریعہ سے کوئی کس یا اگر بنا ڈالا ہے چنانچہ سارا جہاں انسان کی عجیب و غریب و متکالیوں سے بہرہ منظر آتا ہے اگر تم گھر میں بیٹھے ہوئے اپنے گھر کی تمام ضروریات اسباب خانہ داری پر نظر ڈالو اور جاؤ وغیرہ منقولہ سے لیکر ایک ایک چیز منقولہ پر نظر ڈالو اور دیکھو تو تمہیں معلوم ہوگا کہ وہ سب چیزیں جو تمہارے اس مریضیت میں کام آتے ہیں انسان کی دستک دیاں ہیں ایسا ہی بری و بھری سفوف میں جو کچھ انسان نے اپنی فکر و غور سے صنعتیں ایجاد کی ہیں وہ سیاہون اور دھواں کا کارون پر پوشیدہ نہیں ہے

بقیہ حاشیہ علوم طبعی بندہ سے مدد لیکر صدراعظمہ عمدہ نگین و ترکیبیں نکالی ہیں اور جسے جو انسان

علم وسیع ہوتا جاتا ہے ویسے ویسے وہ صنعت سازی میں مدد طوئی حاصل کرتا جاتا ہے۔ ریل گاڑی، طاقٹ سی، چلانا، تار کا بنانا، چھاپہ کی ترکیبیں ایجاد کرنا کیسی کسی مفید صنعتیں میں جنہو یا تمام غی اوم کو فائدہ پہنچ رہو ایسا ہی انسان نے دوسرے چوڑے چوڑے کاموں میں صدراعظمہ کی کلید ایجاد کر لی ہیں ہر قسم کی عمدہ عمدہ گھڑاں جو خود بخود وقت بتاتی ہیں، سینے کی شین، اٹاپیسے کی کل، کپڑا بننے کی کھین، برف بنانے کی کل، دودھ میں پانی کی آمیزش شناخت کرنا، آدہ بجلی کا صندوق، خود بخود چلنے والا پنکھا، حادوں، چھاپی دینے سے مثل زندوں کے چلتا اور پتہ اڑا پتا ہو، مرغی کرک جو کبھی دینے سے چلتی ہے، ٹکراؤ گت جو کبھی دینے سے چلتا ہے باجوہ اور کریں جو کبھی دینے سے چند عرصہ تک باجوہ جتا رہتا ہے ایسا ہی صدراعظمہ کی چوٹی بری ہیں جو مال کے صناعتوں نے تیار کر دی ہیں اور بستی اور کھیت اور اکثر دیگر مقلات میں سودا گروں کی دکان پر دے سکتی ہیں اور یورپ کے اکثر کاریگر دانوں کی جگہ دانت اور اکھہ کی پتلی کی جگہ اکھہ کی پتلی اور ٹانگوں کی جگہ ٹانگ اور بالوں کی جگہ حصصی بال لگا کر گزارہ چلا دیتے ہیں۔ بعض حکیموں نے چاند بنا کر اور چڑا کر محدود حد تک اُسکی روشنی سے کام لیا ہے۔ بعض نے پرند بنا کر کبھی دینے سے ایک حد تک انہیں اور اگر کھلادیا ہے اور بعض نے مینہ برسنے کی ترکیب نکالی اور کسی حد کے اندر اندر مینہ برسا دیا ایسا ہی قسم قسم کے پھول اور پھل اور موتی و دیگر جو ہرات دینے سے بنائے گئے ہیں جو دیکھنے والوں کو حیران کر دیا ہو اور یہی انسانوں کی مصافحت کی کچھ انتہا نہیں کیونکہ وہ ترقیات غیر محدود کے لئے پیدا کیا گیا ہے جسکی تحصیل کے لئے وہ شعر و شاعری ہے :

اب ہمارا مطلب یہ ہے کہ اگر خدو ن کے پریشمین بھی صرف اتنی ہی خوبی ہے کہ مادی و غیر مادی ہستیاء کے خواص جو اُسے معلوم ہیں انہیں میں است اندازی کر کے اور بعض شیلہ کو بعض سے جوڑ کر ضعیف بنانا ہے تو یہ کچھ بڑی بات نہیں اور صورتیں تو ہمیں انکی ساری خدای کی حقیقت معلوم ہو گئی اور ظاہر ہو گیا کہ انہیں اور انسان میں صرف علم کی کمی بیشی کا کچھ فرق ہے اور ممکن ہوگا کہ انسان بھی اپنے صلوات میں ترقی کرتا کر کسی نسبت پریشم ہی بنجائے۔ جس حالت میں شہد کی کبھی میں بھی یہ منہ پایا جاتا ہے۔ کہ وہ ایسی عقلندی سے شہد بناتی ہے کہ کوئی انسان انکی نظیر نہ سنے پر قادر نہیں پھر اگر نہروں کے پریشمین میں ایجاد کی قدرت نہیں تو اگر اُس شہد کی کبھی کی طرح صرف جو بنا جائے گا اسکا بے نظیر بھی ہوا تو ہمارا یہ کیا کمال ہوا۔ اسکا کہ کمی انجان یہ دھوکا نہ کھائے کہ اگر یہ سچ والے تو اس بات کو مانتے ہیں کہ گو پریشم پیدا کرنے پر قادر نہیں لیکن وہ اجسام اور ادواح کے جوڑنے چاڑنے سے طبع طبع کی مفید چیزیں تو بناتا ہو جیسے اُسے چاند بنایا سورج بنایا زمین کو عذری سے بچھایا انسان کو انجنین میں کان میں قوت نامعشہ شام بخشی سو کیا ایسے ایسے عجائب کاموں سے انکی قدرت ثابت نہیں ہوتی اسکا جواب یہ ہے کہ یہ سب کچھ علی وسعت پر موقوف ہے ایجاد کی قدرت جو کسی شے اور اس کے خاصہ کو عدم سے پیدا کر نیک کہتے ہیں وہ اس قدر فعل سے بھرنا ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ وہ تب ہی ثابت ہوتی ہے کہ جب ساتھ اس کے یہ بھی تسلیم کیا جائے کہ خدایتعالیٰ صرف اشیاء کا جوڑنے چاڑنے والا نہیں بلکہ وہ اُن تمام اشیاء اور اُن کو جمع خواص کو پیدا کر نیا بھی ہے کیونکہ اگر ایسا تسلیم کیا جائے اور خدایتعالیٰ کا صرف اس قدر اختیار و قدرت سمجھا جا کہ وہ بعض اشیاء کو بعض سے پیوند کر کے انکو اصلی خواص کی متجلی کر کے دکھا دیتا ہے تو اس کا صرف اُس کے صلوات کی فراخی ثابت ہوتی ہے نہ قدرت کا نہ وجہ کہ جب جمیع اشیاء نود بخود قدیم ہی موجود مان لیجائیں تو ساتھ ہی یہ بھی ماننا پڑے گا کہ اُن اشیاء کے خواص بھی جو بحالت بساطت مخفی طور پر ان میں پائے جاتے ہیں یا بحالت ترکیب کھلے کھلے طور پر ان سے ظہور میں آتے ہیں وہ بھی سب قدیم ہی ہیں گو ہم اُن پر اطلاع پائیں یا نہ پائیں۔ مثلاً خدایتعالیٰ نے جو انکھوں کو نہایت عجیب طور سے بنایا ہے سو اس میں یہ خیال نہیں ہو سکتا کہ انکھوں کی صرف مجموعی ترکیب کے پیدا ہونے کے بعد خاصہ رویت انہیں پیدا ہو گیا ہے بلکہ صحیح فلسفی اس میں یہ ہے کہ جو کچھ مجموعی ترکیب میں رویت پیدا ہو گیا ہے نتیجہ لکھا ہے وہ نتیجہ مخفی طور پر اُن تمام اجزاء میں پایا جاتا تھا جو پیچھے سے رطوبات و طبقات اور عصیہ مجود و غیر کی

مخل بر شکل ہو گئے جنکو آریہ لوگ قدیم اور نادہی اور پرمیشر کے دست قدرت سے بنا کر خیال کرتے ہیں
 چنانچہ اس بات کو پندت و یا مندا صاحب بھی اپنے ویڈہ ہاش میں لائے ہیں اور اپنا اعتقاد یہی ظاہر کرتے
 ہیں کہ کہستی سے کہستی کبھی نہیں ہوتی جو بسے وہی ظہور میں آتا ہے اور جو نہیں دیکھی ظہور میں نہیں آ سکتا
 پس اسچا کہ انہوں نے آپ ہی تسلیم کر لیا ہے کہ ترکیب اشیا ریختے ہوئے جڑنے میں کوئی ایسی نئی بات پیدا
 نہیں ہوتی جو پہلے نہایت محض ہو اور پھر نہایت سے اسکی تہی ہو گئی ہو بلکہ وہی خواص قدیم ظہور میں آتے ہیں کہ
 جو اول میں سے ہی الگ الگ جزوں میں مخفی طور پر موجود تھے اب جبکہ ثبات ہو گیا کہ ترکیب اشیا وین
 انہیں خواص کا ظہور بروز ہو گیا ہے جو پہلے ہی سے الگ الگ ہونیکی حالت میں ان اشیا وین میں جیسے جیسے
 ہوتے ہیں تو اس صورت میں ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ اگر مثلاً پرمیشر نے انسان کے جسم کی اکھڈ بنائی اور جو
 اجزاء کا آمرا دکھ کے الگ الگ موجود تھے انہیں ایک جگہ اکٹھا کر کے کہ ہم لیا تو ایسے بنانے میں اسکی
 کون سی بڑی بھارتیہ خیالی ثابت ہو گئی کہ ایک دراصل سب اجزاء جن سے اکھڈ بن سکتی تھی پہلے ہی سڑو دو
 ٹکٹے مان لہو اس خاصیت کا ان اشیا وین کی ترکیب اور وضع پر موقوف تھا سو پرمیشر نے اپنی علمی وسعت سے
 ان اشیا وین میں وضع و شکل پر اطلاع پکڑ کر اس خاصہ قدیم کو جو بعض چیزوں سے پرمیشر کے پایا جاتا تھا ظاہر کر کے دکھلایا
 پس اگر پرمیشر کا انشا ہی منصب اور اسبقہ اُس میں کیا قصہ ہے کہ وہ خواص اشیا وین پر وسیع اطلاع ہونیکی وجہ
 تراکیب مختلفہ میں ان خواص کو ظاہر کرتا رہا ہے تو اُس میں اور دوسرے حقائق میں کو کونسا بڑا فرق یا عارض
 انشا ہوا کہ وہ کچھ نہیں میں زیادہ اور دوسرے اس کے چھوٹے بھائی ہوئے ہ

قولہ - رہا وہ خود و چیز ہے جو کہندی میں جڑ پاتا رہا کہتے ہیں جسمین ارادہ و اخلاق اپنے جیلنے کی نہیں
 غرض دونوں چیزیں (روح و مادہ) جو دنیا میں موجود ہیں جیکو مزرا صاحب نے ایک دوسرے کی طرف سے
 پیش کیا تھا ایشیائی بت ہو میں کہ مزرا صاحب کے جوڑنے جاڑنے سے بالکل عاجز و بختیز ہیں اور نادہی
 ہو سکی صورت میں خود بخود انکا جوڑ جا رہا نہیں ہو سکتا سو اس سے کسی تیسرے بڑی شان والے اور
 جوڑنے والے کی ضرورت ثابت ہوتی ہے وہ وہی ہے جو کہو میں سچا مندا سر وپ اور مزرا صاحب
 خدا تبارک کہہ رہے ہیں *

اقول - اسے اسٹر صاحب اپنی سمجھ اور فہم کی نسبت کیا کہوں اور کیا لکھوں کہ پہلے سو کے کچھ جگہ
 تھکے بھی ہم چھڑکا جگا کر - صاحب من میرا سوال تو یہ تھا کہ جس حالت روح اور جسمی اور جسکے ذاتی خواص سے

فلسفہ میں کتابیں بھری پڑی ہیں بقول آپ لوگوں کے خود بخود میں تو ہر دوسری چیزیں جو اپنی مصنوعات
 میں ریح اور مادہ کے عجائب اور پرمکنت وجود سے کچھ زیادہ نہیں ہیں کیوں مصالح صلیب سمجھے جائیں آپ
 اسکا جواب دیتے ہیں کہ جوڑنا جاڑنا بجز پیشتر کے خود بخود نہیں ہو سکتا تو گویا آپ یہ مذہب ہوا کہ پیدا ہونا
 بجز خدا کے خود بخود ہو سکتا ہے مگر جوڑنا جاڑنا بغیر اس کے ممکن نہیں ہو اسی مذہب پر میں اعتراض کر رہا ہوں
 میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ کیا بڑا بھارا کام پیدا کرنا ہے یا جوڑنا۔ ظاہر ہے کہ پیدا کرنا ہی بڑا بھارا کام ہے
 سو جب آپ لوگوں کی عقل عجیب بنے اس بات کو رو رکھ لیا کہ تمام ارواح و مولود و جمع خواص و عجائبات اپنا
 کسے بنیہ پیدا کرنے کسی پیدا کنندہ کے خود بخود قدیم سے ہیں تو آپ پر لازم آتا ہے کہ آپ بعض اشیائے کا
 بعض خود بخود جوڑے جانا بھی روا رکھ لیں کیونکہ جوڑنا جاڑنا اصل ایجاد اشیاء کی نسبت ایک ناکارہ کام
 ہے سو بوجہ اولیٰ خود بخود ہونا چاہیے میرا تو یہ مذہب نہیں ہے کہ جوڑے جانا یا پیدا ہونا خود بخود ہو سکتا ہے
 تا مجھے آپ بابا کہہ دین کہ کوئی دانگندہ یا دانہ باجرہ ہی بنا کر کہا وہ میں تو آپ کے ہی مذہب پر درہم ہوں
 کہ جس حالت میں ایک دانگندہ یا ایک دانہ باجرہ نہ خود بخود بن سکتا ہے نہ اشکو کوئی دوسرا بنا سکتا ہے
 تو کرڈٹا اور بشمار رو صین اور بشمار جرم کے ٹکڑے کیونکر خود بخود سمجھے جائیں آپ سوچ کر دیکھ لیں کہ آپ نے اتنے
 ورق تو سیاہ کئے مگر ان چیزوں کے خود بخود ہونے پر دلیل کن سی پیش کی اور جب آپ نے کل چھکٹ جڑوں
 کا جو عالم میں پایے جاتے ہیں خود بخود بغیر ایجاد و پیشتر کے ہوا بغیر دلیل کے مان لیا ہے تو یہ بھی نتیجہ
 اجسام مینے جوڑنے جارہے پر کیوں نہیں لگایا۔ بیشک واقعی امر تو یہی ہے اور کسی عقلمند کا دل اس بات سے
 انکار کرنے کی طرف مائل نہیں کہ خدا تعالیٰ کے کام بے نظیر ہیں مگر آپ لوگ کہتا ہیں بے نظیر سمجھتے ہیں
 آپ لوگوں کے وید پر بیات سیاہ سے سیاہ وہیہ بڑھانے کے جوڑات کل فنیوں کا مبدع ہونا چاہئے اس کو
 ایسا گھٹاتے گھٹاتے تمنا کر دیا کہ بس خاک میں ملاؤ۔ سوچو اسے آریہ صاحب سوچو! کیا آپ لوگوں میں
 کوئی بھی ایسی روح نہیں کہ جو ذرہ دل کو آتش تعصب سے پاک کر کے سوچے۔ اس سوال پر غور کرو کہ وہ چیز
 جسے دہوتیت کہتے ہیں وہ کیا ہے؟ اس بات کو ذوق لگا کر جانچو کہ خدا کس بات کا نام ہے؟ وہ تو کیا ہے
 برادری کیا چیز ہے؟ کوئی کیسا نہیں آؤ خدا سے ڈرو اور ایسی باتیں نہ پرت لاؤ جن میں اس بے انتہا
 طاقتوں والے کی توہین ہے کیا تمہیں یہ بات کہتے کچھ بھی شرم نہیں آتی کہ ہماری روحیں بھی ملکہ ہمارے
 جسم کا ذرہ ذرہ پریشتر کی طرح خود بخود ہی حق ظاہر ہو گیا اور مخلوق ہونے کی تم پر ڈگری ہو چکی اب خدا کا

ہونے سے مست بھاگو۔

قولہ - کوئی دہریہ عذر پیش کر سکتا ہے کہ جوڑنا جڑنا پر میٹر کی طرف سے نہیں بلکہ اتفاقی طور پر ہو گیا ہے مگر ہم کہتے ہیں کہ اتنا ہی طور پر خود بخود باہم جانا پر کرتی کا سہاؤ نہیں ہے کیونکہ اس میں حرکت کرنے کی طاقت نہیں۔ راجحیہ اگر اتفاقی طور پر ملے تو ہمیں اس کا سونہ ظاہر ہونا واجب ہے اور اگر لوگ موجودہ طریقہ ہی اپنا ثبوت پیش کریں (یعنی یہ کہیں کہ پر میٹر کو جوڑتے جاڑتے کئے دیکھا ہے جو کچھ ہوا اس طبعی طور پر خود بخود ہو رہا ہے سو یہی غلطی کے لئے کافی ہے) اس کا جواب یہ ہے کہ گو پر میٹر کو جوڑتے جاڑتے کسی نے نہیں دیکھا مگر اتفاقی طور پر ملنے والی چیزوں میں انتظام اور کاریگری اور تعلقات ضروریہ نہیں ہوا کرتے جواب موجود میں لہذا ثابت ہے کہ ان چیزوں کا جوڑے جانا خود بخود نہیں بلکہ اس کا جوڑنے جاڑنے والا بڑا منتظم کامل قدرت والا ہے +

اقول - ماشا صاحب آپ دہریہ یعنی خدا تعالیٰ کے منکروں سے کیوں جھگڑا لے بیٹھے درحقیقت آپ لوگ تو تمام ارجوح اور اجسام کے ذرہ ذرہ کی نسبت یہی مانتے ہیں کہ ان کا وجود اتفاقی طور سے ہے یہ نہیں کہ کیونکہ پر میٹر نے ان کو پیدا کیا ہے سو جبکہ آپ نے روحوں اور اجسام کے ذرہ ذرہ کا ہونا خود ہی اتفاقی طور سے مان لیا تو پھر آپ تو دہریوں کے ایسے مددگار ہوئے جتنا انہیں شکر کرنا چاہئے تو پھر ان سے جھگڑا کر نیک کیا موجب اور بحث مباحثہ کی کیا وجہ - یا صادق اور دوست موافق سے بھی کوئی لڑنا جھگڑنا ہے +

کسی کتاب میں لکھا ہے کہ ایک شخص ایک جگہ سے زنا کر کے یا شراب پیکر نکلا اور نکلتے ہی اس نے شیطان پر لعنت بھیجی شیطان بھی اُس وقت پاس کھڑا تھا اس نے بہت محبت اور نرمی کی راہ سے کہا کہ اسے بھائی تو تو درپردہ بھائی میرے موافق اور میرا مددگار اور فرمان بردار اور میری مرضی کے موافق کام کر نہو والا تو پھر کیا وجہ کہ بظاہر میرے پر لعنت بھیجتا ہے اور مجھ سے ناراض ہوتا ہے اسی طرح آریہ سماج والوں کی حالت ہے کہ درحقیقت وہ لوگ دہریہ مذہب پیلا نیکی کے لئے بڑی کوشش کر رہے ہیں اور ان کو ششون کے لحاظ سے دہریوں کے بڑے لائق خدمت لگذا رہے ہیں سمجھنا چاہئے لیکن بظاہر دہریوں سے ناراض ہیں یہ ہم ناراضگی اس قسم کے ہے جو معنی شال نم کو رہ بالا میں بیان کی ہے پہلا جمالت میں جو بات دہریوں کے عین عا اور رادھی یعنی کوئی چیز خدا کی پیدا کردہ نہیں ب چیزیں خدا کی طرح قدیم اور غیر مخلوق ہیں

وہ بات تو ان لوگوں نے آپ ہی مان لی اور اپنے مذہب کی بنیاد قرار دی تو پھر پاتی کیا رہ گیا اونٹ تو نکلا
 گیا اب اگر وہ باقی رہ گئی ہے تو اس کے اندر جانچیں کو نوعی مشکلات ہیں ان آپ کو اپنے دہر لوں بہا یوں سے
 ملکر موجود حقیقی کے سامنے والوں کے ساتھ بحث کرنی چاہئے اور انکو بطور بد و کار لانا چاہئے اور نہ کہا بہی
 گیا ہے کہ بعض آریہا چار ہو کر دہر لوں سے مشورہ لیتے ہیں کسی طرح خود بخود اور غیر مخلوق ہونے پر کوئی
 دلیل نکل آوے مگر اسے اس طرح صاحب آپ لوگ ہزار مخلوق ہونے سے کنارہ کش ہوں ہم تو آپ کو بندہ خدا
 بنا کر چھوڑینگے آپ کتنا بھاگینگے اور کدھر بھاگیں گے اور کہاں جائینگے ہمارا اس تقریر سے جو مقولہ
 متذکرہ بالا میں آپ نے کی ہے کونسا اثر ہمارے اعتراض پر پڑا سبب اس کے کہ آپ اپنے ہی قول سے آپ
 ہی قائل ہو گئے کہ جن چیزوں میں انتظام اور کارگیری اور تعلقات ضروری پائے جاتے ہیں وہ خود
 بخود نہیں ہو سکتے ہیں پس دیکھو اجزاء لاتیجزی میں جنکو ہندی میں پر کرتی کہتے ہیں (خاصیت کشش
 اتصال لائی جاتی ہے تب ہی تو جو جزو قسرا کسی جسم کے اجزاء سے متفرق نہیں ہو سکتے اور کشش اتصال
 تعلقات ضروری کی جڑ ہے۔ کیونکہ اگر جزو لاتیجزی یعنی پر کرتی میں تو کشش اتصال نہ پائی جاتی تو
 پر جسم کے اجزاء میں باہمی تعلقات پیدا ہونا اور بعض جزو کا بعض سے الگ ہونا اور ملے رہنا متعطل
 ہوتا اور روحوں کے وجود میں جو بقدر صنعت صانع اور کارگیری پائی جاتی ہے وہ تو ہم کیقدر بیان کر
 چکے ہیں اور آئندہ بھی انشاء اللہ کسی موقع پر بیان کریں گے۔ اور جیسے خدا یتما لے نے اجزاء لاتیجزی
 میں کشش اتصال رکھی ہے ایسا روحوں میں بھی قبولیت تعلق جسم کے لئے ایک قوت اور استعداد
 رکھی ہے یعنی روحوں میں بھی با جسم کی کشش اتصال کی طرح قبولیت تعلق جسم کی ایک قوت پائی جاتی
 ہے جس سے وہ بلا تفرقہ و کراہت جسم سے ایسے طبعی طور پر تعلق کپڑ لیتے ہیں جیسے ایک محب اپنے
 محبوب سے یا ایک عاشق اپنے معشوق سے تعلق کپڑ دیتا ہے جس تعلق کا صدور موت سے چھوڑنا اور
 مسافت اختیار کرنا اپنے طبع شائق اور ناگوار گذشتہ ہے سو یا اتفاقی امر ہے جو کہ ہم مطلق نے روح اور
 جسم کے باہم ملانے کے لئے پہلے سے قائم کر دیا ہے اگر روح میں اتفاقی ہو تو میں اور کوئی ان کا پیدا کر نہوا
 نہ ہوتا تو یہ کوئی وجہ نہیں تھی کہ بشمار اور کردار روح میں سے کوئی بھی ایسی روح نہ پائی جاتی جو نسبت
 تعلق بالجسم سے خالی اور اس کے برخلاف ہوتی ہے اگر اتفاق سے یہ صیبت پیش آ جاتی کہ پیش کو صیبت
 ایسی ہی تین جن میں قوت قبولیت تعلق جسم نہ پائی جاتی تو اس صورت میں پیش کیا کر سکتا اس کا رنگ کو

کہنا کہ ان تمام روحوں کو توڑ کر مٹتے سرے سمجھے ایسی روحیں بناوے جن میں تعلق بالاجسام کی قوت پیدا ہو جائے سو اب لیجئے وہ سب باتیں کا بغیر و انتظام وغیرہ کی جواب نے ابھی بیان کی تھیں وہ روحوں اور جسم کے ٹکڑوں میں پائی گئیں جن سے بقول آپ کے واجب ہوا کہ ان کا کوئی موجود منور ہو سولو صاحب اب تو آپ پر اقبالی ڈگری ہو گئی *

غیر روح کو کچھ بھی اطلاع دیدینا مناسب سمجھتے ہیں کہ آپ کا یہ دعویٰ جواب کہتے ہیں کہ اگر تمام ارواح اور جسمی مادوں کو جمع جماع و غرائب خواص ان کے کے خود بخود بغیر پیدا کرنے کسی پیدا کنندہ کے سمجھ لین جیسے اصول آریہ پانچ کا ہے یعنی خیال کر لین کہ ارواح و مواد اجسام مع جمیع خواص اپنے کے خود بخود ہیں تو اس سے اثبات صانع میں کوئی حرج قائم نہیں ہو سکتا بلکہ جوڑنا چاہئے جس کے آریہ پانچ والے قایل ہیں اثبات صانع کے لئے کافی ہے یہ تقریر آپ کی صاف ثابت کر رہی ہے کہ آپ میں فطرتی طور پر اُدھرت غیبت کی شناخت کرینا نہایت ہی کم ہے بیٹھے آپ کی غلطی اقوال متذکرہ بالا میں کہولدی ہے وانشد کے لئے تو اسی قدر کافی ہے لیکن میں محض غیر خواہی کے رو سے آپ کو ایک نصیحت کرتا ہوں کہ اگر آپ کو بحث مباحث کا شوق ہے تو کسی سے ایک رسالہ منطق کا ضرور پڑھ لیجئے یہ کام مباحثات مناظرات کا بڑا نازک کام ہے اسکے انصرام کے لئے صرف جوش غریبی کافی نہیں ہوتا تو ہو کر انسان دعویٰ اور دلیل میں قیام معلوم کر سکے اور یہودہ دعویٰ کو دلیل کے محل پر استعمال نہ کرے بہا خیال فرمادین کہ میرے اعتراض کے جواب میں جواب نے لکھا ہے کہ اگر ارواح و اجزاء اعتبارا جسام یعنی جو اور پر کرتی اور ان کے تمام خواص اور تمام کاریگری کی باتیں جو ان میں پائی جاتی ہیں وہ اس کے رو سے سب غیر مخلوق اور نادانی ہیں جبکہ پریشک کا نام بھی نہیں لگا مگر تاہم فقط جوڑنے جارہے سے پریشک کا پریشک پر ثابت ہوتا ہے تیسرے کی تقریر ہے اگر اس کو قوانین استدلال کی طرف دیکھا جائے تو کوئی شکل صحیح منطقی اس سے پیدا ہو سکتی ہے اگر کچھ یا د ہے تو بہا پیش تو کریں مگر صاحب آپ کو یہ بات جبری نہ لگے آپ مدلل غیر مدلل کی شناخت سے کبھی بھی نہیں لکھیں گے منہ سے کوئی منقول بات کیا خاک امید رکھیں آپ تو خواہ خواہ اپنی قوم کو شرمندہ کر رہے ہیں تو ہم ہی روحوں کے مخلوق ہونے پر شکل اول جو یہی الانبیاء ہے بنا کر مٹاتے ہیں اُس پر غور کرو اور اپنے سجاد دعویٰ سے باز آؤ اور وہ شکل یہ ہے۔ موجودات عالم میں سے روحیں ایسی چیزیں ہیں جن میں ہزار ہا عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں۔ اور کل ایسی چیزیں ہیں عالم کی چیزوں

مین سے جن میں عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں۔ اُن کا ایک موجد
 قادر و کامل و حکیم ہونا ضروری ہے نیز یہ نکلا کہ روحوں کا ایک موجد
 قادر و کامل و حکیم ہونا ضروری ہے۔ ثبوت مفہوم صفائی کا بیسہ اس بات کا کہ موجودات
 عالم میں سے روحیں ایسی چیزیں ہیں جن میں ہزار عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں اس طرح پر
 ہوتا ہے کہ نقیض اس کی یعنی یہ کہ روحوں میں کوئی اعجاز قدرت و حکمت کا نہیں پایا جاتا بلکہ یہی ابطالان ہے
 اور دنیا کی ذی علم قوموں میں سے کوئی قوم بھی اس بات کی قائل نہیں کہ ارواح عجائبات قدرت و صفت
 الہی سے خالی ہیں بلکہ علم الہیات کے جاننے والے اس باریک صداقت تک پہنچ گئے ہیں کہ دنیا
 کی تمام مخلوقات میں جو خواص متفرق ہیں وہ سب روحوں کے وجود میں یکجا ہی طور پر پائے جاتے ہیں
 پس صفائی اس شکل کا نہایت متین البتہ ہے ثبوت کبریٰ کا یعنی اس قضیہ کا جو کل ایسی چیزیں عالم
 کی چیزوں میں سے جن میں عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں ان کا ایک موجد قادر و کامل و حکیم ہونا
 ضروری ہے اس طرح یہ کہ اگر بعض چیزیں عالم کی چیزوں میں سے جو عجائب قدرت و حکمت سے بھرپوری
 ہوئی ہیں ایسی ہی ہوں جن کا کوئی موجد ہونا ضروری نہیں تو پھر کسی چیز کو کسی موجد کی ضرورت نہیں
 رہی کیونکہ اس بات کی صحت پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کہ ہم ایسی چند چیزوں میں سے کہ اپنی وجہ
 احتیاج موجد میں کچھ ہمزگ اور سادی ہیں بعض چیزوں کو بلا دلیل متنبہ عن الموجد قرار دیدیں اور دیکھیں
 بعض چیزوں کو بلا دلیل اپنے وجود میں موجد کی محتاج نہ سمجھیں بلکہ ہمہ لازم ہو گا کہ اگر عالم کی چیزوں میں سے
 کسی ایک چیز کی نسبت بھی یہ حکم دین کہ وہ جو بھرپور حکمت کا سونچ کے جو اسکے وجود میں پائے جاتے ہیں
 کسی موجد کی محتاج ہے تو یہی حکم اسکے باقی ہم کل چیزوں کی نسبت بھی جو عالم میں پائے جاتے ہیں ہمارے
 کرے و نہ ترجیح بلا مرجع لازم آئے گی پس اب ضرورت شکل مذاکے کہڑے کا مفہوم بھی سچا ماننا پڑا جس سے
 صداقت اس نتیجہ کی کہ گئی کہ روحوں کا ایک موجد کامل و قادر و حکیم ہونا ضروری ہے اور یہی مطلب تھا
 جانا چاہئے کہ یہ دلیل مخلوقات احوال دہر کے مقابل پہنچیں بلکہ آریہ سماج والوں کے ملزم اور لا جواب کرنے
 کے لئے ہے کہ جو عالم کے ہمزگ و ہم خاصیت چیزوں میں سے بعض کو جو صرف جڑنا جانا ہی ایک صانع
 قادر و حکیم کا فعل خیال کرتے ہیں اور بعض دیگر کو جو اس فعل سے بڑھ کر قدرت و حکمت الہی پر دل ہے صانع
 اور مخلوق ہونے سے ماہر سمجھتے ہیں لیکن دہر کے مقابل ہر ایک دلیل میں جو ہماری کتاب برابر میں

اپنے موقع پر سندرچ میں اچھکے تو چہرہ آریہ پلج والوں کو اُنکی مُنہ زوری پر متنبہ کرنا ہے کہ وہ کیسے
 طریقہ متقیہ دلائل منطقیہ سے بے راہ چل رہے ہیں اور وید کی محبت میں ایسے مست و مدہوش ہو گئے کہ خدا و
 عقل اور فہم کو یک سخت کھو بیٹھے مگر انہیں یاد رکھنا چاہیے کہ اب وید پر چلنے چلائے کا زمانہ نہیں جواب
 ان باتوں پر زور دینے سے کہ ہم قدیم سے خود بخود میں ہماری حوں اور ہمارے جسمی لاکھ کوئی رب نہیں جلتے
 وید پر بالائیکہ حال کی فزیت ایسی مٹلی عقل کی نہیں کہ اُنکو ان تعلیموں پر فعل تلی سے سکین کی بغیر دخل
 مالک الملک کے تمام روجین اور ذرہ ذرہ اجسام کا خود بخود قدیم سے چلا آتا ہے بلکہ وہ تو پورا پور فصولہ
 کر لینگے یا تو اپنے باپ دادوں کے خیالات کو کسی ٹھکانہ لگا کر ٹھیک ٹھیک دہر رہیں جائینگے اور یا اگر

نہا شیعہ اس جگہ اگر کوئی آریہ بطور نفرض کے یہہ عذر پیش کرے کہ خود خدائے تعالیٰ کی ذات ہی

عجاب قدرت و حکمت پر مشتمل ہے تو کیا اُسکے لئے بھی کسی موجود کی ضرورت ہو اسکا جواب یہ ہے کہ ہم
 ابھی تک اس کے دونوں مقدمات میں جن سے مخلوقیت روحوں کی ثابت ہوتی ہے موجودات کے لفظ کو
 اسی لحاظ سے عالم کے لفظ سے مشروط اور قید کر چکے ہیں یعنی موجودات عالم کا لفظ لکھ کر اس بات کی طرف
 اشارہ کر چکے ہیں کہ یہ دلیل فقط موجودات عالم کے متعلق ہے یعنی اُن چیزوں کے متعلق ہے جو عالم میں
 داخل ہیں لیکن خدائے تعالیٰ عالم سے باہر ہے اور خدا تعالیٰ کی نسبت ایسا خیال کرنا کہ اُنکی ذات میں
 ہی طرح طرح کی طاقتیں اور قوتیں اور عجائب صفتیں باطنی جاتی ہیں اسلئے اُنکا بھی کوئی موجود چاہئے یہ
 خیال انہیں لوگوں کے دلوں میں اُٹھتا ہے مگر معرفت الہی سے ایک ذرہ بھی حصہ نہیں کہو کہ خدا تعالیٰ
 کے وجود کی نسبت یہ تو پہلے ہی اُٹھنا پڑتا ہے کہ وہ ایک ایسا وجود ہے کہ جسکی ذات اور ذاتی طاقتیں
 اور قوتیں اور کامل صفتیں غیر محدود اور غیر تنہا ہی ہیں جو کہی تقدیر اور کسی ارہ عقلی یا قیاسی یا وہمی میں نہیں
 آسکتیں اور یہ بھی ابتداء ہی سے قبول کیا جاتا ہے کہ اُنکا وجود بوجہ وجود و ہر غالب اور بوجہ وجود
 سے افضل اور بوجہ وجود سے اول اور اُنکی طاقتیں ہر طاقتوں سے بڑھ کر ہیں اور اُنکی قوتیں ہر
 قوتوں سے زیادہ تر اور اُنکی کامل صفتیں ہر صفتوں سے اکمل اور اتم ہیں اور یہ سب اسے خود ثابت
 کیا گیا ہے کہ تمام ایسے وجودوں کے لئے جو محدود اور مقید اور ناقص اور ناتمام ہیں ایک ایسے وجود
 کی ضرورت ہے جسکو من کل الوجہ کمال نام ہو اور حدود اور قیود سے پاک اور برتر ہو۔ پس جبکہ اُنکو
 کمال نام اور غیر تنہا ہی اور غیر محدود اور بوجہ برتر و ہر سے برتر یا ان پر کیا گیا ہے اور تمام ناقصوں کا مبدع

سماوند ہوئے تو رب العالمین پر ایمان لائیں گے اور اپنی مخلوقیت کا انکار کر لیں گے مگر دونوں صورتوں میں
وید کے پیچھے نکلی جائیں گے وہ وقت گزر گئے جب لوگ وید کے کہے کہائے سے چاند سورج کی پوجا کرتے تھے
اور انہی کے آگے ہاتھ جوڑتے تھے اور ہندوستان کے تمام عجائبات کو معجزہ بنا کر کہا تھا اب وید کا نیک
واقعہ شاید اُس زمانہ میں آئے کہ جب پھر لوگ دیسی ہی مولیٰ عقل کے ہوجائیں گے جیسے وہ وید کے زمانہ میں تھے
مگر پھر اس تنگ و تاریک حالت کی طرف زمانہ کا پلٹا کہا نا قرین قیاس نہیں معلوم ہوتا اُس زمانہ میں بڑی بڑی
بوڑھے پنڈت یہ خیال کرتے تھے کہ کوہ ہمالہ کے پرے آؤر کوئی ملک ہی نہیں اور یہ عقائد کیا گیا تھا کہ
چونکہ یہی مقامی جاہل اور پیشہ کی یہی آریہ دیس ہے اسلئے پریشکر اسلینی جاگیر سے بڑی محبت ہے اور اُسے

بقیت حاشیہ فیوض مشکوٹھرا گیا تو ہر اسکی نسبت یہ خیال کرنا کہ اسکا بھی کوئی موجد ہونا چاہئے
یہ غایت درجہ کی وحیانہ جہالت اور بڑے طور کی نادانی ہے کیونکہ اگر وہ کسی اور موجد کا محتاج ہے تو ہر وہ
اصورت میں مکمل رہ سکتا ہے بغیر محد و حوالا نہ اسکی خدائی کے لئے یہ شرط ضروری ہے کہ اسکو مکمل تام
حاصل ہوا اور اسکی ذات حدود اور قیود سے منترہ اور پاک ہو غرض اس بات کا قائل ہو کر کہ وہ غیر قضا ہی اور سب
طاقوتوں سے بڑھ کر اور مکمل تام ہے پھر خیال کرنا کہ بائیںہ اسکو کسی موجد کی بھی ضرورت ہے گویا نقیضین کو
جمع کر لینا ہے کیونکہ جب پہلے ہی اسکی ذات پر ایمان لائے کے وقت صحت ایمان اسی بات پر موقوف ہے کہ اسکو
اکمل دائم اور بے انتہا اور ہر یک ضعف اور نقصان سے خالی سمجھا جائے تو پھر خیال کرنا اسکا کوئی موجد ہونا
چاہئے اُس صفت ایمان سے بھٹکی انکار اور کنارہ کشی ہے اور نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ مخلوق کی نسبت خالق کا
اعلیٰ ہونا لازم ہے اور جبکہ ہم اُس سے ذات اکمل دائم کو خدا کہتے ہیں جس سے اعلیٰ کوئی نہیں تو اسکو خود بخود
ماننا پڑا غرض انتہائے درجہ کا مکمل خیال کرنا تحقیق خدائی کے لئے واجب ہے اور انتہائے درجہ کے مکمل کو
خود بخود ہونا لازم پڑا ہوا ہے۔ یہ قاعدہ کہ ہم چمکت چیز کو دیکھ کر جس میں طرح طرح کی عجائب صفتیں پائی جاتی
ہیں ایک صانع حکیم کا ایجاد اسکو سمجھتے ہیں یہ تو ان اشیاء عالم سے متعلق ہے جنکا ناقص ہونا اول ہم ثابت
کر لیتے ہیں اور جنکا محد و اور مقید ہونا اور اپنی مکمل ذات کے لئے غیر لطیف محتاج ہونا دلائل کثیفہ سے ہم
کہا جاتا ہے تب جو جو کاریگری کے کام ایسے ناقص جو دونوں میں پائے جاتے ہیں انکی نسبت بلطریقین
او قطع کے ہمیں ماننا پڑتا ہے کہ ان عجائب کاموں کا کرنا بالضرور و پردہ موجود ہے جو قادر و حکیم مکمل
ہے اور یہ بھی ہر ایک پر واضح ہے کہ ہم عالم کی چیزوں میں سے جتنی چیزوں کے وجود پر نظر الکر ایک موجد

ہمیشہ کہتے ہیں کہ اگر یوں کوٹھیکہ دے رکھا ہے کہ ہمیشہ میرا کلام تم میں ہی اترے گا سہکتے سیری زبان ہوگی آئیں
دیس میرا ویس ہوگا اور دید میرا ہمیشہ کلام ہوگا آؤ دون سب مجھے کیا غرض اور کیا واسطہ لیکن اس زمانہ میں
ایک دوس پر کا پیچھی کچھ پھوڑا سا جھڑا فریڈیگم معلوم کر سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی زمین کسی کسی آبادیوں پر
مشغل ہے اور کینہ کر دڑا بگڑا رنگ کی مخلوقات پر وہ زمین پر آباد ہو رہی ہے اور خدا تعالیٰ نے کسی اُن کو
عقل میں فہم میں دنیا میں میں میں آبادیوں کی نسبت بہت زیادہ ترقیات بخشی ہیں کیا اتنے بڑے جہان کا
مالک ایک خمیس اور بخیل آدمی کی طرح ہمیشہ کے لئے ایک خاص ملک تک اپنے فیوض الہامی محدود کر کے رکھتا
ہے یہ وہ الہام جس پر قدرت ناز ہے یعنی وہ عجیب قسم کا الہام ہے کہ اول سے آخر تک ہر مخلوق پرستی کو ثابت نہیں
بقیہ حاشیہ کامل نہ قادر کا انہیں محتاج پلے تہین یا انکی نسبت حکم صادر کرتے ہیں کہ ان موجودات کا
کوئی موجود چاہے وہ سب ایسی چیزیں ہیں جو کہ کسی طوسی ملا واسطہ وسائل دیگر مہاری نظر اور فکر کے آگے محدود
معلوم الوجود ہوتے ہیں جو ایک ذات پرور و گار جہان کے جو ہم اس کے وجود کو بغیر ذریعہ و بیاضوعات
کے جو اپنے صانع پر دلالت کرتے ہیں اور کسی طرح شناخت ہی نہیں کر سکتے سو حقیقت اس کا وجود اور
چیزوں کے وجود کی طرح معلوم نہیں کیا اگر اس کے وجود اور تعین کنندہ کا خیال ملین گذر سکے بلکہ وہ
تمام مصنوعات پر جو کہ ایک ضروری نتیجہ ہے جو اپنی ذات میں خیال اور قیاس اور گمان اور وہم سے بلند
و برتر ہے۔ غرض اس کا وجود اور چیزوں کی طرح نہیں بلکہ اس کے وجود سے مراد وہ آخری وجود ہے جو تمام
چیزوں پر نظر ڈالنے کے بعد اس کی ضرورت ثابت ہوتی ہے جو خاص طور سے اس کا وجود تمام عالم کے امور
شناخت سے الگ پڑا ہوا ہے وہی طور خاص اس بات کو سمجھا دیتا ہے کہ اس کے لئے موجود کا ہونا منفع اور
خلاف عقل ہے اور جو ایسی ذات کامل اور غنی مطلق و غیر محدود کے اور کسی چیز کو ہم ایسی نہیں دیکھتے
جو باغ نقصان اور احتیاج الی الغیر سے خالی ہو اور دوسری طرف ہم کسی غیر حین یہ بھی دیکھتے ہیں کہ کیا
ارواح اور کیا اجسام اپنی ذات اور صفات میں طرح طرح کے چوکھٹ خواص اپنے وجود کے اندر کہہ سکتے ہیں
اس لئے کہ جو ایسے مصنوعات پر نظر ڈال کر مضرت ماننا چڑتا ہے کہ کسی صانع قدیم و حکیم قادر کامل کے ہاتھ سے
یہ سب چیزیں نکلا رہیں لیکن خدا تعالیٰ کی نسبت جو اپنی ذات میں کامل اور احتیاج غیر سے مستزاد اور غیر محدود
اور غیر متناہی طاقتوں والا ہے یہ خیال پیدا نہیں ہے کیونکہ غیر متناہی سے بڑھ کر آؤں ہوگا جو اسے پیدا کرنے والا
ہوگا اس لئے عالم کی چیزوں کے ساتھ اس کا قیاس نہیں کیا جاتا بلکہ وہ قول بیک ذات ہے جو تمام عالم کی

کہتا پڑھتے دیکھتے نہایت عین بہت کوشش کی مگر کوئی کچھ کو نہ پہنچا کر رہے ہیں کہ انکے شکر میں
 رہے کہ آخر کچھ میں نہ ہو گا تو یہی تعلیم جو حق پرستی کے ایک اور غلام میں نہ تو نہیں کہ پہلے سے وہ تو سارا
 انہیں خیالات سے بھرا ہوا ہے۔ غلام دنیا کے پروست میں گھر رہا تو تمام قوموں کو پوچھ کر دیکھو کوئی
 تو یہ ایسی دنیا پر دیکھنے کو چاہیے اور پھر اسکو منہ خدا تعلیم سمجھے کہ کچھ تو کچھ نہیں اور زیادہ قانون میں
 وقت کہہ دیا نہیں یہاں تک کہ ہر کچھ تو بشریت کے ذریعہ سے نہ تو یہ دیکھ کے نہایت انکے مخالفانہ ہو گئی
 خرج نکال رہے ہیں، اگر کوئی شخص دیکھ کے ہزاروں سے بھی نہ دیکھ کر نہ اسے تو ہم یہ بھی جان جائیں کہ ان
 دین میں تو حیدر ہے اور جو چاہتے رہا استطاعت ہم سے شرک کے طور پر یہ بھی کہ اسے تو یہ یہ جان کر رہے ہیں اور
 بقیت یہ کہ انسانیت چیزیں پر غور کرنے کے بعد غرضی طور پر ان پر غور ہے خدا کا عقلی قیود و حجت کے طور پر
 جو اس طرح نادرک طور پر مانا گیا ہے اسی دلیل بنیاد عقل پر غور کا نام خدا ہے اس کے تمام وجودات
 کی ایجاد کی نسبت تو وہ اپنے اہام کے ذریعہ سے آپ دعویٰ کر رہا ہے اور پاک اہموں کی روح میں ہو کر
 اسے کلام کیا کہ جو کہ نظر لاتا ہے جو خالی نقصان سے نہیں اس بہت ناموجود میں ہی ہوں جو کامل ہوں
 اور یہ ہم لوگ ایسے نامور اور جو نہیں جو صرف چاہی ہوں اور کوئی پاچا ان نہ ہو بلکہ شہار ہوتے ہیں اور
 آئینہ بھی ہمیشہ الہامات کا وہ دائرہ کہلا ہوا ہے اور ہر ایک شخص صراط مستقیم پر قدم مارنے سے جو قانون
 تحصیل رضیات الہی ہے جب دائرہ حوصلہ و استعداد اپنے کے الہامات کو پاس کرتا ہے اور کامل و مخالف
 انہی سے مستفیض ہو سکتا ہے غرض جس حالت میں خدا امتداد لے لے کر اپنے اہام کے قدیم سے انما خالق
 کا دعویٰ کرتا چلا آیا ہے اور ہر ایک روح بوجہ اپنے نقصان ذاتی اور احتیاج ایک رب کے جو خدا رکھے
 نقصان کا کرے۔ اپنے نفس میں اسکی ضرورت بھی پاتی ہے تو اس صورت میں اس ذات کامل الصفات کا
 خالق ہونا بدیہی الثبوت ہے لیکن اس خالق حقیقی کے لئے کوئی اور خالق تب توجہ کیا جائے
 جب اول کوئی اس کے سر پر دعویٰ کر اٹھے کہ اسکا میں خالق ہوں اور اسکو مطلوب اور محکوم
 کر کے دیکھا ہے مگر جب کہ ان تمام باتوں میں سے کوئی باہر نہیں بہت نہیں اور میں کل
 موجود خدا کے لئے کامل الذات والصفات اور اپنی ذات میں واحد لا شریک اور
 در حقیقت سب برتر دن سے برتر ہے تو یہ ایسا خیال سر اسرویا لگی اور حاکم ہے۔

خدا کے واحد لاشریک کی تعظیم کا کر سکتے ہیں کہ ہم ہر حال واسطے شکر و تحسین و حمد سے فیض لیں چاہیں
 ماضی میں لیکن ناظرین خوب یاد رکھیں اور اس کے کہہ سکے تو عمر و فکر و خاندان و ختم ہنس یا کو کہو کہ وہ ہیں ہرگز
 تو حیدر علی نہیں ہے وہ ہر اس کا مشرک و تعالیم سے منکر و طے ہے حضور و شہادت کوئی اس کے بری نہیں کرتا کہ ان
 زمانہ آتا جاتا ہے کہ ان کے ساتھ پروردگار کیوں ہو تو ان کے خاندان سے خود ہی حالت سے کسی صاحب
 رہ پڑش نہیں ہو سکتے۔

آری سراج و انون میں ناکت صاحب سے پہلے جو کچھ لکھا تھا اس میں کچھ غلطی ہوئی ہے جو غلطیوں سے
 کرتے ہیں کہ فہرست کے گور صاحب نے جا چکی ہے اس سے ان کے ہر اس ناکت کی تاریخ حقیقت
 صحتی ہوتی ہے وہیں اس مقام کے حقیقت کو پہنچا کر لکھا کہ صاحب و اس کے ہر اس ناکت کی تاریخ حقیقت
 ایک سو سے زیادہ اور میں نے کچھ میں ہوا ہے وہ ہر اس ناکت کی تاریخ حقیقت ہے ان کے ہر اس ناکت
 طے پر سچا لگاتے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہر اس ناکت کی تاریخ حقیقت ہے ان کے ہر اس ناکت
 تھے۔ وہ اپنے گنت میں فرستے ہیں کہ جو پیشہ و فرائض کی پیدا کرنے کے لئے لائے ہیں وہی پیشہ و فرائض
 ان کا پیشہ و فرائض تھا یہاں جا کر کیا ہوگا آپ کے آپ اور میں نے سوچنے جو پیشہ و فرائض کی پیدا کرنے کے لئے
 جو قدیم سے چلا آیا ہے وہی ہر اس ناکت۔ اب دیکھو کہ اگر وہ دونوں کو قائم اور نہ بخود نام لگائے تو اس کو
 کے رو سے ان صاحب و دونوں کا خدا ہونا لازم آتا ہے تو پھر یہ پیشہ و فرائض کی پیدا کرنے کے لئے لائے ہیں ہر اس ناکت
 داخل ہے اور اگر ہر اس تعریف کو غلط اور خلاف عقائد ہوں تو ہمیں اور یہ خیال کریں کہ ناکت صاحب کا
 نہوئے علم و دیکھ اپنے پریش کی ایسی تعریف کر دی ہے جو صریح وید کے اصولوں کے خلاف ہے اس
 میں ناکت صاحب کی کسر شرافت کیونکہ وہ اپنے گنتہ کے کئی مقامات میں صاف صاف لکھتے ہیں کہ
 میں نے وید پڑھا ہوا ہے اور چاروں ویدوں کی تعلیم ہو چکی ہے پھر میں نے ہر اس ناکت صاحب کو
 متنازع کو مانا ہے جسکی بنیاد و دونوں کا خیر و خلاق ہونا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ وید کی تعلیم کو
 ناکت صاحب نے قبول نہیں کیا اور جا بجا یہ بھی جھٹلایا کہ میں ویدوں کی تعلیم سے ناواقف نہیں اور
 نہ میں ہوں بلکہ چاروں ویدوں کی تعلیم سے ناواقف ہوں کیا ہوا ہے ہر اس ناکت صاحب کے ویدوں سے ناواقف
 وید کے اس اصل الاصول سے دست بردار ہونا صاف دلائل کے برخلاف ہے اور اس کے ہر اس ناکت صاحب
 عقیدہ جو خدا و متنازع ہے اپنی زندگی میں سزا ہو چکا ہے اور اسی مطلق ہے ان کے وید پر ہر ایک وید

پہنچی کہ ہر تحریر و دیوان کے بالکل چھوٹی اور غلط ہے پس جبکہ نانک صاحب ختب تعلیم قرآن شریف خدائے
 تعالیٰ کے خالق اور رب العالمین ہونے پر ایمان لے آئے تھے اور ویدوں کی ایسی ایسی تعلیموں کہ انہوں نے
 ایک بحث چھڑوائی تھی اس لئے ان صاحبوں کی خدمت میں جو نانک صاحب کے سکھ ہو کر اور کشنگہ -
 بٹھرا - خٹہ - ناراشن - شنگہ - سہگوان - سنگر وغیرہ نام کھرا کر ہر اپنے گرو کے گزرتے سے باہر چلے جاتے ہیں -
 بار بار غلام عرض کیا جاتا ہے کہ وہ بھی وید کی ایسی ایسی تعلیموں سے دستکش ہو جائیں ورنہ اگر نانک صاحب
 اور جانی ہوا بغت نہیں تو پھر خواہ مخواہ ایک لوگ اکیسوں کا سر پر اٹھائے رکھنا اور حرارت اور غفرت کی
 تکلیفیں اٹھانا ضرورت ہی کیا ہے - نانک صاحب روحوں کے خالق ہونے کے بارے میں اپنے
 گزرتہ میں کافی شہادت دے سکتے ہیں چنانچہ وہ ایک جگہ فرماتے ہیں اپنی کیتی ہو کر کرے -
 ہا آکھ نہ سکے کٹی سکے یعنی اگر اس قدر دلدادہ اور اجسام جو پہلے خدا تعالیٰ پیدا کر چکا ہے اور پیدا
 کرے تو وہ کر سکتا ہے اور اس کی قدرتوں کے مقابل اور مقدم تر نہیں نہیں چل سکتیں - یہ قول نانک
 صاحب کا بالکل قرآن شریف کی ایک آیت کا گویا ترجمہ ہے اور سرسراٹھے مطابق ہے چونکہ نانک صاحب
 اکثر دلی اخلاص سے علماء اسلام کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے اور دینی باتیں سنتے تھے اس لئے
 کسی جو ویسا صاحب کی زبانی انہوں نے یہ حضوں آیت کا سن لیا ہو گا کیونکہ مسلمانوں سے اکثر انکی محبت
 رہتی تھی چنانچہ لکھا ہے کہ بعض اوقات وہ نمازی ہی پڑھ لیا کرتے تھے اور پھر اس کے بعد ان کا یہ شہد ہے
 جہنم سے آجائے ہے و ڈبھا و سے مٹے و ڈھو - نانک صاحب جاسے سپا پاسو - آفرین
 سے نانک آفرین یہ شہد بھی قرآن شریف کی اس آیت کے سراسر مطابق زبان سے نکل گیا ہے - اور آیت
 یہ ہے الحمد للہ رب العالمین یعنی تمام حامد اور تمام کمالات اور تمام تر تعظیم اور تمام زبیر کیا
 اور خوبیاں جو مرتبہ جلیلہ خدائی کے لئے ضروری ہیں وہ سب انہ وجہ شاد کو حاصل اور اسکی ذات میں
 جمع ہیں جبکی ایجاد کے بغیر کوئی چیز موجود نہیں ہوئی اور تمام عالمین کا رب اور پروردگار ہے -
 پس اس آیت شریفہ کے خالق نانک صاحب کا شہد ہے جبکہ یہ سننے ہیں کہ جو بزرگی اور عظمت اور بڑائی
 خدا تعالیٰ کو چاہئے وہ سب اسے حاصل ہے - اسے نانک جو اس آیت کو جاننا ہے وہی مابق ہے -
 انوسر آیت کو یاد نہیں جانتا اندر لوگ کیوں نہیں جانتے - و انہ صاحب کیوں جاسے بغیر کچ کر
 سکے - یہ ظاہر ہے کہ یہ دیکھنا اور سمجھنا اپنی قابلیت سے بہرہ بخش نانک صاحب کو اس پر چڑھتی تو انکی کو آفرین

اور خداوند ہوا اپنے جیہیں چاہے کہ اسے اور رب کی تعریف کی باتیں پائی جائیں اگر دیکھتے پریش پر یہ کیا
 نصیب کا مثل ہوتی کہ وہ اس بیماری اور دیکھنے کے لئے اپنے کہ جو تمام کا رفاہ خدا کی کی کجی ہے بے نصیب
 رہ گیا۔ دیکھو ہاں، کجی کے واسطے نہ تو اس کا وہ صاحب کسے چیلہ ہو نہ کا دعویٰ کرتے ہو کہ ناک صاحب
 خداوند نہ تو اس کے کہ کراہتیں نہ کرے کہ کجی کے معادوں میں ہے کہ جو ان سب بزرگوں اور تعریف کی قابل ہے
 کو جو آئینہ اس کے لئے گواہ ہے کہ اس کا صاحب میں وہ نہ ہو تا اور وہ غلو ہے سو تمام تو دیکھ کا چھاپو
 کہ وہ ہر سہ تو وہ صاحب کجی کا آئینہ ہے کہ اس کے برابر اور چھوٹے میں اور دیکھو کہ وہ مخالفوں پر اس
 ہو کہ ان کے کیا ہوتے ہیں جسے کہ اس کے لئے لولہ لگاڑ۔ تا کہ کجی سرگواران گوارے ان کے کوئی
 بات تسلیم نہ کرے کہ اس کا خداوند اس کے لئے ہر سہ تو اس کے جالوں کا سر نہ لکھنا چاہئے۔ اسے ناک
 صاحب آپ کہاں اور کہ در جواب تو آپ ہی کے چیلے آری علاج میں بیٹھ کر لولہ لگاڑ ہے میں اور خداوند
 کہ ہے میں کہ دنیا کا کوئی پیدا کر نہ لالہ نہیں بلکہ وہ تو دیکھ شریوں کو بچ بچ ورت بچہ کہ خداوند تعالیٰ کا
 خالق اور رب العالمین ہوا انہی کو کہ سمجھتے ہیں اور اگر کیے منہ سے بھولے سے یہ نکل ہی جائے کہ میری
 راجہ کا رب اور پیدا کنندہ پریش ہے تو اس کو مہاں لالہ خیال کرتے ہیں اور اپنے پریش کو صرف قدرت
 والا جانتے ہیں کہ اس کا فقط جو نہ جانتا ہے اس سے زیادہ نہیں۔ آپ نے تو قرآن شریف کے مطابق
 انہیں یہ سبق پڑایا تھا کہ وہ تمام انتہائی درجہ کی قدرتین اور عظمتیں اور تعریفیں جو دوس میں آسکتی
 ہیں اور وہ سب کمالات اعلیٰ سے اعلیٰ جو خدا ہونے کے لئے زیادہ نمایاں میں وہ سب پریش کو حاصل
 ہیں کہ آپ کے پیچھے تو ہزاروں آریہ تاج میں بیٹھ کر اور دیوان کی خداوند شریوں کو اس کے اس کو
 کو پیار پیچھے اور وہ شری ہی بھول گئے جیسے آپ نے انہیں بھایا تھا اب اور تعریفیں پریش کی
 تو طاعت پریش ہی کہ انہیں تو وہ پہلا حرف ہی ہر سام پریش کا دنیا میں ظاہر ہوتا ہے یعنی پیدا کر
 اور شریوں کے لئے تو یہاں پریش ہے کہ کیا کہی شاہی نہیں رہتا۔

ان کو دل مبتلا ہے ویدون کا
 کیا نظر آگیا ہے ویدون کا
 سوچ لو یہ خدا ہے ویدون کا
 کیوں چھوڑا گیا ہے ویدون کا

ان کو دل مبتلا ہے ویدون کا
 آریہ اس کے کہ کہوں جوش
 نہ کیا ہے کہ کہوں جوش
 عقل نہ تھے ہم آپ بھی سرچو

[illegible]

ماشاء اللہ یہ ایک نہایت باریک صداقت جو کہ علم الہی تعالیٰ کی کوہِ کلیت کی وجہ سے وہ ذرہ بھر غلام و باطن پر
اطلاع رکھتا ہو کیونکہ اگر کہلو سے ہوا اگرچہ اسکی اصل کیفیت پر کوئی عقل محیط نہیں ہو سکتی مگر یہی بات کہنا علم
چاشنی پرینی ہو کہ وہ تمام علم کی قسموں میں سے جو جو ذہن میں آسکتی ہو میں شد و اتوی و اقل و اکمل قسم ہے جب ہم اپنے
صول علم کے طریقوں کو دیکھتے ہیں اور اس کے اتسار پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں اپنے سب معمولی علموں
میں سے بڑا یقینی اور قطعی وہی علم معلوم ہوتا ہے جو کہ کاپنی ہتی کی نسبت سب سے بڑا کہ ہم اور ایسا ہی
ہر ایک انسان کی حالت میں اپنی ہتی کو فزائوش نہیں کر سکتا اور نہ عین کوں شکستہ کر سکتا ہے سو
جہاں تک ہماری عقل کی رسائی ہے ہم اس قسم کے ہذا کو اندر و اتوی و اقل و اکمل دیکھتے ہیں اور یہ بات
ہم سر سر خدا یتنا سے کی ذات کامل سے بعید دیکھتے ہیں کہ جو اس درجہ اور اس قسم کے علم سے اس کا
علم اپنے بند و نگے بردہ میں ہوتا ہو کیونکہ یہ بڑے نقص کی بات ہے کہ جو اعلیٰ قسم علم کے ذہن میں
اسسکتی ہو وہ خدا تعالیٰ میں نہ پائی جاسکے اور اگر حق ہو سکتا ہے کہ جو جسے خدا تعالیٰ کا علم اعلیٰ
درجہ کے علم سے متاثر ہو رہا تھا اس کے بل پر ہی ارادہ سے یا کسی قاصر کے قمر سے اگر کہو کہ اس کے اپنے
ہی ارادہ سے تو یہ جابر نہیں کیونکہ کوئی شخص اپنے لئے بالارادہ نقصان دہ نہیں کر سکتا تو یہ کیونکہ خدا
تعالیٰ جو بذات خود کمالات کو دوست رکھتا ہے ایسے ایسے نقصان اپنی نسبت بردار رکھنے اور اگر کہو

[illegible]

و میرے پاس بیٹھے تھے وہ بوجھ کر تو بے فائدہ کرنے لگے کہ یہ کیا خراب انتخاب ہے اور جب لالہ مرید ہر
 صاحب اس اعتراض کا جواب سمجھنے بیٹھے تو وہ چند ہندو صاحب لکھ کر چلے گئے کہ ہم اگر ایسا ہی ہوں
 چرا ہے جس میں پڑھنے کی نئی دنیا دینے کو تو نہیں سمجھنا نہیں چاہتے۔ ایسا ہی ایک صاحب نے میرے پاس
 بیان کیا کہ امرت سر کے مقام میں کوئی تریا صاحب کسی ہنگامہ بازی میں لکھیا ان کے طور پر یہ ذکر کرتے ہیں
 تھے کہ پرمیشور کا پریشادین حضرت جی نے جانتے تھے کہ اس سے اس کے کچھ طاقت نہیں
 اس کے کچھ سر پر ہندوستان کے کچھ کثرت کرنا شروع کیا تب وہ لالہ صاحب اب کہتے کہ یہ کہہ کر کہنے لگو کہ وہ یہ نہیں
 لکھ رہا ہے کہ یہ کہتی لادائی ہوئی میں وہ وہ خود بخود قدیم جو چلے آتے ہیں جن کو کسی نے پیدا نہیں کیا یہ بات سنتے ہی اس

بقیہ تہہ صاحب صاحب نے جو چیزیں غلطی سے فرمیں گے ان کو اسکی نسبت سے تو ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ ان چیزوں
 علم تمام جہاں سے ایک اور غیر مخلوق اور قدیم جو کبھی طور سے نہیں ہو سکتا اور باہر نہیں اس چیز کے نفس جو نظر ان سے
 اس قدر ہی لازم نہیں لگا کر خدا تعالیٰ کو جس کا ناقص علم ہی اس کے بارہ میں تعالیٰ کو حاصل ہوا اور کوئی دلیل اس بات
 قائم نہیں ہو سکتی کہ کوئی حاصل ہو ان جو چیزیں ممکن حادث اور بدوق بعد مزاوی ہو وہ ضرور ہے کہ خدا تعالیٰ
 کو معلوم ہوا اور علم الہی ہے باہر نہ کیونکہ جو چیزیں معلوم سے عطا وجود اس کے لئے ممکن نہیں ہیں علم ممکنات قبل وجود
 ممکنات خدا تعالیٰ کے لئے ہوا ضروری ہے اور اس سے بالضرورت ثابت ہو کہ ممکنات باہر سے معلولات آتے ہیں
 داخل ہیں لیکن جس چیز کو ممکن اور حادث اور بدوق بعد مزاوی تسلیم نہ کیا جائے اور ذات علت اس کا اس کو
 معلول اور حادث نہ ٹھہرا جائے اسے کونسی برائے عقلی قائم نہیں ہو سکتی کہ کیوں وہ علم الہی ہو باہر نہیں مثلاً اگر روح کو
 مخلوق اور حادث تسلیم نہ کیا جائے تو اس بات کے تسلیم کرنے کے لئے کوئی وجہ نہیں کہ ایک بے تعلیق شخص
 جو فرضی طور پر پیش کرے نام سے موسوم ہے روح کی حقیقت سے کچھ اطلاع رکھتا ہے اور اس کا علم اسکی تہ
 تک پہنچا ہوا ہے کیونکہ جو شخص کسی چیز کی نسبت پورا پورا عالم رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی بنائے ہوئی قیاد
 ہوتا ہے اور اگر قادر نہیں ہو سکتا تو اس کا علم میں ضرور کٹتی نہ کوئی نقصان ہوتا ہے اور اگر پورا عالم نہ ہو تو
 تعین نظر بنائے۔ یہ تہا پر چند زمین اہم تیار کرنا ہی مشکل ہو جائے گا اور خدا تعالیٰ خلق الہیہ نہیں ہوا اس میں
 وہ نہ ہو سکتا نہیں ہر ایک تہا پر اقصیٰ العلم ٹھہرا لیا پس یہ یہ ہو گا کہ وہ کوئی اور کوئی اختیار اور اختیار
 میں وہ بے فائدہ ہو کہ ہی کہا یا کہ اور اس اوقات زیدی کی روح کو کوئی روح مجھے بھیجے کیونکہ اس صورت علم کو ایسے ہو کے
 ضرور لگایا کرتے ہیں اور اگر کہہ کر نہیں لگتے تو اس پر کوئی دلیل پیش کرنی چاہئے نہ

ہندو کو بھی جو بھال اس آریہ کے بات کر رہا تھا ایسا جوش اگیا کہ بے اختیار ٹھیکے مند سے نکلا گیا کہ اگر پریشور ایسا ہی عاجز ہے تو وہ پھرتی ایسی تھی کہ پریشور سے چنانچہ ارباب پاران دونوں میں ہاتھ پائی اور دست بجز یہاں ہونے کی نوبت پہنچ جی قبی مگر لوگوں نے درمیان میں ہو کر ان دونوں کو اکید و سرے سے الگ کر دیا پس ان عام نفرتوں سے ظاہر ہے کہ دنیا میں کئی بھی ایسا انسان نہیں ہے کہ اگر وہ اپنے تعصبات کو الگ کر کے سر پہ توبہ و اس صاف اور بدیہی اور کھلی کھلی سچائی تک نہ پہنچ سکے کہ خدا تعالیٰ اگر اس کی خوبیاں پسند کرتا ہے الگ کیا جائے تو یہ وہ خود اس کو اپنی خدائی سے الگ ہونا چاہتا ہے کیا بجز اسکے کہ خدا تعالیٰ ہر ایک وجود کا موجب ہے کوئی اور بھی بات چھی ہوئی ہے جس کے رو سے خدا کو خدا کہا جاتا ہے۔

حق لہ۔ مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ ارواح کے غیر مخلوق اور خود بخود ماننے میں دوسری قبااحت یہ ہے کہ ایسا اعتقاد خدا تعالیٰ کو خدائی سے جواب دے رہا ہے کیونکہ جو لوگ عالم نفس اور خواص ارواح سے واقف ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ جقدر روحوں میں عجائب و غرائب خواص بھرے ہوئے ہیں وہ صرف جوشنے جاڑنے سے پیدا نہیں ہو سکتے۔ مثلاً روحوں میں ایک کشفی قوت ہے جس سے وہ پوشیدہ باتوں کو بعد مجاہدات باذن تعالیٰ دریافت کر سکتے ہیں اسی قوت ان میں مقلی ہے جس سے وہ امور عقیدہ کو معلوم کر لیں ہیں ایسا ہی ایک قوت محبت بھی ان میں ہے جس سے وہ خدا سے تعالیٰ کی طرف بھٹکتے ہیں اگر ان قوتوں کو خود بخود بلا ایسا کسی وجود کے مان لیا جائے تو پریشور کی اس میں بڑی ہتک عزت ہے گویا کہنا پڑے گا کہ جو عہدہ اور اعلیٰ کام تھے وہ تو خود بخود ہیں اور جو ادنیٰ اور ناقص کام تھا وہ پریشور کے ہاتھ سے ہوا اور اب اس کا قرار کرنا ہو گا کہ جو خود بخود عجائب کام پٹے جاتے ہیں وہ پریشور کے کاموں سے کہیں بڑے کریم یہاں تک کہ پریشور بھی ان سے حیران ہے غرض اس اعتقاد سے آریہ صاحبوں کے خدا کی خدائی پر بڑا صدمہ چھو چکا یاں تک کہ اس کا ہٹنا ہونا برابر ہو گا اور نیز اسکے وجود پر یہی کوئی عقلی دلیل قائم نہیں ہو سکتی گی میں اس کے جواب دیتا ہوں کہ مرزا صاحب خدا کی خدائی قائم کہنے کے لئے ان لوگوں کو شاید متذکر کرتے ہیں جو خواص روحی و اقیقت کہتے ہوں مگر اسلام میں تو روح کے خواص خدا سے نکلا ہو ہی نہیں جسے جیسا کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں پھر انکو اس کی کیا خبر ہے۔

اقول۔ اسے لا صاحب اگر قرآن شریف میں روح کے خواص بیان نہیں کئے تو یہ کہنے کے لئے تو صرف اتنا ہی بول کر چل گیا کہ میرے عہد تک کاروان پر کچھ دعوت نہیں اور روح غیر مخلوق اور خود بخود ہوئے ہیں

اُس سے کچھ کم نہیں ہیں لیکن قرآن شریف کے نازل کرنے والے نے روح کو اپنی ملکیت ٹھہرائی اور انکی مخلوق اور بندہ ہونے کی نسبت دعویٰ کیا اور پچاس سے زیادہ عقلی دلیلوں کے ساتھ آپ ثابت کیا کہ تمام نبی آدم اور دوسرے حیوانوں کی روحیں مخلوق اور بندہ خدا ہیں اور پھر کہو ہاں مفضل طور پر نہ آیا کہ کیا کیا طاقتیں اور استدراویں اور خاصیتیں اُن میں کہی گئی ہیں۔ یہ قرآن شریف ہی نے نہایت باریک صداقت بیان کی ہے کہ جو کچھ تفریق طور پر عالم علوی و سفلی میں خواص عصبیہ پائے جاتے ہیں وہ سب انسانی روح کے وجود میں جمع ہیں لیکن وید کے رو سے تو روح کچھ چیز ہی نہیں اور اُس کے خواص بھی ایسے ناکارہ ہیں کہ جنکا عدم خودی ہی ہے چنانچہ اس بات کا خود آپکو اقرار ہے اور آگے چلکر ابھی وہ عبارت ناظرین پڑھ لینگے اب فرماتے کہ جس حالت میں آپ وید ہی اقرار کرتا ہے کہ ارواح خیر مخلوق ہیں تو یہ وید کے مصنف کو جو ان سے بالکل بے تعلق ہے انکی اندرونی حقیقت کیا معلوم ہوگی یہ بات تو ہر ایک شخص سمجھ سکتا ہے کہ بنانیوالیکو جیسی اپنے ہاتھ کی بنائی ہوئی چیز کی خبر ہوتی ہے دوسرے کو جو اُس کے بنانیوالا نہیں اور بالکل بے تعلق ہے ہرگز ایسی خبر نہیں ہو سکتی یہ صداقت نہایت ہی صاف اور روشن ہے اور جب تک کوئی شخص مناجاہل اور عقل سے بیگانہ نہ ہو تب تک اس صداقت میں کچھ شک نہیں کر سکتا اسچلکہ کم سے کم آریہ صاحبوں کو اس قدر اقرار تو ضرور کرنا پڑیگا کہ حقدار اُس کے پریش کو اپنے ہاتھ کے کام کے جو جوڑنا جاڑنا ہے اندرونی حقیقت معلوم ہے یہ حقیقت روح کی کیفیت وجود کی نسبت جنسے وہ بالکل بے تعلق ہے ہرگز اُنکو حاصل نہیں ہو سکتی کیونکہ جو کام اپنے ہاتھ سے کیا جاتا ہے اُس کے جزئیات و قیسمت گز محض نہیں رہ سکتے لیکن جو کام اپنے ہاتھ سے کیا جائے اُسکو اگرچہ دوسرے کے ہاتھ سے ہوئے بھی دیکھ لیں تب بھی اُسکا کرنا شکل متواسے لیکن قید کے مصنف کو روح کی حقیقت اور اُس کے خواص کیونکہ معلوم ہو سکیں اُسے نہ تو آپ کو ٹی روح بنائی اور نہ کسی اور کا دیگر کو بنانے دیکھا پس ہندوؤں کے پریش کا یہ اقرار کہ میں روح بنانا نے پر قادر نہیں ہاں اس دوسرے اقرار پر بھی شل ہے کہ روح کی اندرونی حقیقت بھی مجھے معلوم نہیں کیونکہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ کسی چیز کی نسبت علم کامل اور وسیع اُس چیز کے بنانے پر قادر ہونے کا موجب ہے یعنی جب کسی چیز کی حقیقت پر علم کامل و اتم حاصل ہو جائے اور جن امور سے ایک چیز کا وجود ظہور پذیر ہے اُن امور و عقیدہ پر اطلاع رکھتی ہو جائے تو ساتھ ہی اُس چیز کے بنانے پر بھی قدرت حاصل ہوتی ہے چنانچہ خدا ایتنا ہی اپنے قرآن شریف میں روح کی مخلوقیت پر بخلاؤ اور دلائل کے یہ دلیل ہی پیش کی ہے اور یہ بات بالکل

صاف اور ظاہر ہے کہ کسی چیز کے بنانے سے عاجز ہونا ہمیشہ بوجہ نقصان علم ہوا کرتا ہے جب تک کہ کسی چیز کی نسبت پورا علم حاصل کر لو گے اور اس کے گتہ تک پہنچ جاؤ گے اور کوئی حجاب درمیان باقی نہیں رہے گی تو فی الفور تم اس کے بنانے پر قادر ہو جاؤ گے اور اگر وہ اسباب تہیں تیسرا جائیگے جو بنائے گئے تھے ضروری ہیں تو بلاشبہ وہ چیز تم اپنے ہاتھ سے بنا سکو گے ہاں جب تک تمہارے علم میں کچھ نقصان ہے اور ہنوز ایسے امور بھی باقی ہیں جو تمہاری نظر سے چھپے ہوئے ہیں تب تک تم اس چیز کے بنانے پر قادر نہیں ہو سکتے سو ہندوؤں کا پریشور جو روح کو بنا نہیں سکتا تو اس عجز اور ناتوانی کی وحقیقت یہی ہے کہ وہ علم کفیت ارواح اور ان کے خواص سے بالکل بیہرہ ہے نہ سو جبکہ ہندوؤں کا پریشور علم روح کو آپ ہی بے بہرہ ہے تو پھر وہ دوسروں کو روح کا علم کیا سکھایا گیا مصرعہ

او خوشین گم است کرار سہری گند

پس اس سے صاف ثابت ہو گیا کہ وہ الزام عدم علم روح جو محض عناد کی روح سے ماسر صاحب اسلام پر اور قرآن شریف پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لگاتے ہیں وہ درحقیقت ہندوؤں کے پریشور اور اُس کے دیدر عالمات ہوتا ہے بلکہ خود وید کے ضمنی طور پر اس الزام کو اپنے مُصنّف کے فرمان لیا ہے کیونکہ قدیمین صاف اس بات کا اقرار پایا جاتا ہے کہ اُسکا فرضی پریشور روح کے پیدا کرنے سے بکلی عاجز اور مجبور ہے پس جبکہ خود وید کے اقرار سے روح غیر مخلوق جوئی اور پریشور کی انہیں کسی نوع سے مداخلت نہوئی اور روح کے پیدا کرنے سے پریشور قطعاً عاجز ہوا تو اسی سے دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ جس کو

۴۰ حاشیہ شایر کسی دل کو اسجد سہ وسوسہ کپڑے کا اگر کسی شے پر پورا علم حاصل ہونے سے وہ غیر مخلوق ہو جاتی ہے تو علم حق سبحانہ تعالیٰ جو اپنی ذات سے متعلق ہے وہ بھی ہر حالِ کل ہے تو کیا خدا تعالیٰ اپنی ذات کا آپ خالق ہے یا اپنی شے بنانے پر قادر ہے اس میں اعتراض کے پہلے مکر کے کا تو یہ جواب ہے کہ اگر خدا تعالیٰ اپنے وجود کا آپ خالق ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ اپنے وجود سے پہلے موجود ہو اور ظاہر ہے کہ کوئی شے پنچ وجود سے پہلے موجود نہیں ہو سکتی ورنہ تقدیم اللہ علی نفسہ لازم آتا ہے بلکہ خدا تعالیٰ جو اپنی ذات کا علم کامل کہتا ہے تو اسجد عالم اور علم اور معلوم ایک ہی شے ہے جس میں علیحدگی اور دوئی کی گنجائش نہیں تو پھر اسجد وہ الگ چیز کوئی ہے جسکو مخلوق کہا جاتا ہے جو ذاتی علم خدا تعالیٰ کا جو اسکی ذات سے متعلق کہتا ہے دوسری چیزوں پر اسکا قیاس نہیں کر سکتے غرض علم ذاتی باری تعالیٰ میں

روحون کے پیدا کر نیکا علم یا دہن میں اسکو روحون کی نسبت اور دوسرا علم کیا یا دہن کا۔ ایک چیز کا پیدا کر لینا اور اس چیز کی حقیقت کامل طور پر جان لینا درحقیقت لازم و ملزوم پڑا ہوا ہے بلکہ اگر زیادہ تر غور کرو تو تمہیں معلوم ہوگا کہ انتہائے درجہ کا کامل علم اور پیدا کر لینا درحقیقت ایک ہی بات ہے اس صداقت سے شاید وہ اہل مذاہب انکار کرے جو ایک ناقص علم کو کامل سمجھ بیٹھے لیکن ایک دانا کا خیال اس بار ایک وقت تک پہنچ جائے کہ کامل علم کسے کہتے ہیں اور کس حالت میں کسی علم کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ کامل ہے وہ ضرور اس شرح قلب سے یقین کر لے گا کہ ضرور علم تام اور عل میں تامل نہ ہو بلکہ اتحاد واقعہ ہے غرض یہ بات ہندوؤں کے پریشکر کے لئے بالکل غریزہ کریم ہے کہ وہ یہ دعوے کرے کہ مجھے کامل طور پر علم روح حاصل ہے اور یا کامل طور پر روح کے خواص کی مجھے خبر ہے بلکہ یہ دعویٰ تو سراسر قرآن شریف کے آثار سے والیکو (حریت العالمین ہے) پہنچتا ہے اور اسکو دہیا ہے کیونکہ وہ خالق اور ماح ہے اور اسکو اپنے پیدا کر دہ کی اندرونی حقیقت بخوبی معلوم ہے ۔

جس نے پیدا کیا وہی جانے دوسرا کیونکر اسکو پہچانے
غیر کو غیر کی خبر کیا ہو نظر دور کار گھر کیا ہو

چونکہ درحقیقت وہ روحون کا خالق ہے اس لئے اس نے اپنے علم ذاتی اور تعلق خالقیت کی وجہ سے روحون کی حقیقت اور اس کے خواص اسقدر بیان کئے ہیں کہ دنیا میں کوئی بھی ایسی کتاب نہیں کہ اس بارہ میں اسکا مقابلہ کر سکے اور وہ تو خود کو کچھ حقیقت نہیں کہتا مگر اس نے انصافاً شہادت دے سکے ہیں کہ آیا روحون کے

بقیہ خدائے شہید جو اسکی ذات سے متعلق ہے عالم اپنے معلوم سے کوئی الگ چیز نہیں ہے تاکہ ایک خالق اور ایک مخلوق قرار دیا جاوے ہاں اس کے وجود میں بجائے مخلوق کہنے کے کہا چاہئے کہ وہ وجود کی دوسری کیفیت جو مخلوق نہیں بلکہ لازمی الہی خود پر اپنی طرف سے آپ ہی طور پر ہے اور خدا ہونیکے ہی ہی سے ہیں کہ خود آئندہ ہے۔ دوسرا کہ اعتراض کا کہ تقریر مذکورہ بالاسے خدا کے لئے کا اپنی نقل بنانے پر قادر ہونا لازم آتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ قدرت الہیہ جو ان چیزوں کی طریقت میں کرتی ہے جو اسکی صفات لازمیہ کی مٹائی اور مخالف ہوں شیک یہ بات تو صحیح اور ہر طرح سے مدلل اور معقول ہے۔ کہ جس چیز کا علم خدا تعالیٰ کو کامل ہو اس چیز کو اگر چاہے نہ تو پیدا بھی کر سکتا ہے لیکن یہ بات ہرگز صحیح اور ضروری نہیں ہو کہ جن باتوں کے کہنے پر وہ قادر ہو ان باتوں کو بلا لحاظ اپنی صفات کمایہ کے کر کے

علم سے بغیر ہونا کے مناسب حال ہے کیا فی الحقیقت جیسا کہ میں خیال کرتا ہوں ایسے پیشہ کے مناسب
 حال ہے جسے آپ اقرار کر دیا ہے کہ زمین و روح کے بنانے سے عاجز اور ان کے طریق پیدا کرنے سے
 محض بغیر ہوں یا ایش قادر مطلق رب العالمین کے مناسب حال ہو سکتا ہے جو ذرہ ذرہ کے پیدا کر چکا
 و عوی کرتا ہے اور ہر ایک روح کا وجود اور ہر ایک جان کی سچی اپنی قدرت کا ملکہ کا نقش قرار دیتا ہے۔
 میں یقین کرتا ہوں کہ سب دانشمندی شہادت دینگے کہ جسکو پیدا کرنے کی طاقت نہیں اس کو غیر
 مخلوق چیزوں کی اندرونی حقیقت کا بھی کچھ علم نہیں بلکہ یہ علم کامل اور تمام طور پر اسی کامل قدرت کا حاصل
 ہے جسکو روحوں کے پیدا کرنے کی طاقت و قدرت ہے پس اس جان سے تو ہندوؤں کے پیشہ اور
 اُن کے وید کی ساری حقیقت گھٹنٹی اور جو کچھ وید کے معنی کی نسبت کر یہ لوگ علم روح کا دعویٰ کرتے
 ہیں وہ بھانڈا ایک بارگی چھوٹ گیا راب بھی اگر ماسٹر صاحب کو وید کے زیادہ تر پردہ ظاہر کرنا عین شوق
 ہے اور نہیں چاہتے کہ اُن کے عیوب عام لوگوں سے چھپے رہیں تو جیسا کہ میں پہلے بیان کر چکا ہوں۔ یہی
 طریق عمر ہے کہ اس نہایت دقیق اور لطیف بحث کے بارہ میں الگ الگ رسالے لکھے جائیں یعنی
 میں الگ ایک رسالہ استفادہ علم روح کے بارے میں لکھوں اور ماسٹر صاحب الگ لکھیں اور ہم دونوں
 فریق عیاں کہ بیان ہو چکا ہے اپنی اپنی الہامی کتابوں کی ہر ایک دلیل اور دعوے کے بیان کرے میں
 پابند رہوں اور میں قید بیان کرتا ہوں کہ ماسٹر صاحب کی تحریک پر رسالہ الروح لکھنے کو تیار اور مستعد ہوں
 مگر انہیں شرائط سے جو اس رسالہ میں اندراج یا چکی ہیں ماسٹر صاحب جبراً نہ مانیں میں سچ سچ کہتا ہوں
 بقیہ حاشیہ ہی رکھا دے بلکہ وہ اپنی ہر ایک قدرت کے اجرا اور نفاذ میں اپنی صفات کا ایک خاصہ لحاظ
 رکھتا ہے کہ آیا وہ امر جو وہ اپنی قدرت سے کرنا چاہتا ہے اُسکی صفات کا اس سے منافی و ممانع نہیں
 مثلاً وہ قادر ہے کہ ایک بڑے پرہیزگار صالح کو دوزخ کی آگ میں بلا دے لیکن اُسکے رحم اور عدل اور مجازاً
 کی صفت اس بات کی منافی نہیں ہوئی ہے کہ وہ ایسا کر سہاڑے دے ایسا کام کبھی نہیں کرتا ایسا ہی اُسکی
 قدرت اس طرف میں صریح نہیں کرتی کہ وہ اپنے تئیں ہلاک کرے کیونکہ یہ منسل اُسکی صفت حیات علی البری
 کی منافی ہے پس اسی طرح سے سمجھ لینا چاہئے کہ وہ اپنے جیسا خدا ہی نہیں بنانا کیونکہ اُسکی صفت احدیت
 اور عیش اور ناز و ہونہی جو ان کی ابدی طور پر اس میں لٹی جاتی ہے اس طرف تو جبر کرنے سے اُسکو روکتی ہے
 پس ذرہ اُلکھ لکھ لکھ لینا چاہئے کہ ایک کام کے کرنے سے عاجز ہونا اور بات ہے لیکن جو قدرت کے

بالکل سچ جہن نذر سبائے کائنات میں کہ قرآن شریف نے جہنم کی اور صفائی اور سچائی سے روحوں کے خواص اور انکی قومیں اور طاقتیں اور مستندین اور انکے دیگر کوائف عجیب بیان کئے ہیں اور پھر ان سب بیانات کا ثبوت دیا ہے وہ ایسا عالی اور باریک اور پر حکمت بیان ہے اور ایسا مکمل درجہ کی وہ صداقتیں ہیں کہ اگر دیکھ کے چاروں ہنسی و ہارہ جنم لیکر بھی دنیا میں آدین اور جہان تک ممکن ہو عرض اور فکر سے زور لگا دین تب بھی یہ مقام وسعت علمی اور یہ معارف عالیہ انہیں پس نہیں آسکتے اگرچہ فکر کرتے کرتے مر ہی جاویں غصہ منائے کی کیا بات ہے اور ناراض ہو کر کونسا محل ناگھنگن کو اُسی کیا ہے۔ آؤ ویداد قرآن کا مقابلہ کر کے دیکھ لیں۔ ان دونوں کتابوں کی طاقت علمی آتا لیں۔ دیکھو ہم محض سچائی کی لہ سے دونوں فریق میں سے اُس فریق پر منت کرتے ہیں کہ جواب حق پوشی کی اسے اس بحث سے گریز کر جائے اور ادھر ادھر کے بہانوں سے یا بجا عذر وں سے بات کو ٹال دے۔ مگر یاد رہے کہ اس بحث میں کسی دلیل یا دعویٰ میں دیکھ کی شرتی سے باہر نہ جانا ہوگا جیسا کہ ہم بھی آیات قرآن شریف سے باہر نہ جائیں گے اور یہ بھی آپ پر لازم ہوگا کہ ہر ایک شرتی ٹھیک ٹھیک سنکر کی زبان میں مگر فاسی خط میں ہو اُسکے لفظی ترجمہ و پتہ و نشان کے تحریر کریں اور انہیں باتوں کا التزام آیات قرآنی کے بیان کرنے میں ہم پر بھی واجب ہوگا۔

قولہ - ایک دو خواص مزا صاحب نے روحوں کے لکھے ہیں۔ مثلاً پوشیدہ باتوں کے دریافت کرنے کی طاقت پیدا کر لینا جس کا مزا صاحب خود بھی دعوئے کرتے ہیں اور جہنم بقیت حاشیہ بلحاظ صفات کا لایہ مرئافی صفات کی طرف توجہ مکن نایہ اور بات ہر مان اسطرح پر وہ

اپنی ذات بے مثل و مانند کا نمونہ پیدا کرتا ہے کہ اپنی ذاتی خوبیاں جتنی اس کا علم محیط ہے عکسی طور پر بعض اپنی مخلوقات میں نکھرتا ہے اور کمالات کا انتہائی درجہ جو حقیقی طور پر اُسکو حاصل ہے ظلی طور پر اُس مخلوق کو بھی بخشدیتا جیسا کہ اسکی طرف قرآن شریف میں اشارہ بھی ہے نہ رفع بعضہم درجات اس جگہ صاحب درجات رفیعہ سماجی صلے امد علیہ وسلم اور یہ جہنم انتہائی درجہ کے کمالات کمالات الوہیت کے اخلال و آثار میں بخشے گئے اور وہ خلافت حقہ جسکے وجود کامل کے تحقق کے لئے سلسلہ نبوی و مہم قیام بلکہ ایجاد کل کائنات کا ہوا ہے آنحضرت صلے امد علیہ وسلم کے وجود باوجود سے اپنے مرتبہ اتم و اکمل میں بطور پیر ہو کر آئینہ خدا ہوا جو بحث معارف الہیہ میں جو نہایت باریک بحث ہر اور ہر مخالفین جو ان

کٹھی نہیں رکھلایا۔

اقول۔ یہ برکات مکاشفات و مکالمہ و مخاطباتی وغیرہ خوارق صراطِ تقیم پر چپنے سے شک خدائے
نقائے کی طرف سے فرمان بردار و حوں کو اصفیٰ و اجلی طور پر عطا کی جاتی ہے اور جو کچھ راقم رسالہ نہا پر
پیشگوئی ان بنجانب اللہ ظاہر ہوئی ہیں ان میں سے قریب ششدریش کوئٹون کے گواہ تو خود آریہ ہاج والے
ہیں جو آپ کے بھائی بند قادیان میں رہتے ہیں بلکہ آپ بھی تو اٹھتین میں داخل ہیں دلیپ سنگھ کے
ابتلا کا حال جو آپ نے پیش از وقوع اشتہار ۲۰ فروری ۱۸۵۷ء میں پڑھ لیا تھا اور پھر میری زبانی بھی
ایک مجمع عام میں جمین کٹی ہندو صاحب آپ کے رفیق بھی شامل تھے سن لیا تھا یہ تازہ ماجرا امید نہیں کہ
اسقدر جلد تر عرصہ میں آپ کو بھول گیا ہو اب آپ نذا بیدار ہو کر دیکھیں کہ یہ ہمشکوئی کیسی ہو ہو پوری ہو گئی
اور دلیپ کو قصد سفر پنجاب میں کیا کچھ غم و خضہ و تلخی و رنج اٹھانا پڑا اور کیسے وہ ناکامی و خفیف کر کے
واپس لٹا یا گیا کیا آپ سلف اٹھا کر کہتے ہیں کہ آپ کو پیش از وقوع دلیپ سنگھ کے ابتلا کی خبر نہیں دی
گئی کیا آپ قسم کھا کر بیان کر سکتے ہیں کہ آپ کو جلد عام میں یہ نہیں بتلایا گیا کہ وہ فقرہ اشتہار ۲۰ فروری
۱۸۵۷ء جمین لکھا ہے کہ ایک امیر نور و پنجابی الاصل کی نسبت متوحش خبریں اس سے مراد دلیپ سنگھ
ہے ایسا ہی ریخبر جا بجا صد ہندوؤں اور مسلمانوں کو جو پانچویں سے کی قدر زیادہ ہی ہو گئی شہر وں
میں پیش از وقوع بتلائی گئی تھی اور اشتہارات ۲۰ فروری ۱۸۵۷ء ہی دور دور ملکوں تک تقیم کئے
گئے تھے پھر آخر کار جبکہ پیش از وقوع بیان کیا گیا اور لکھا گیا تھا وہ جب باتیں دلیپ سنگھ کی نسبت پوری

بقیہ حاشیہ نازک نکات عرفانی سے بیگانہ اور اس کو چار اسرار الوہیت سے نا آشنا محض ہیں وہ تعجب
کرینگے کہ وہ کیوں کر ڈرنا اور بشارت مخلوقات میں سے صرت ایک ہی شخص کو مرتبہ کاملہ خلافت تیار ہوا جو مل
قریب الوہیت ہی حاصل ہو سکتا ہو سو اگرچہ اس بحث کے طول بہ کا یہ موقع نہیں ہو لیکن تاہم مذکورہ بیان کو دینا
طالب حق سمجھائیے کہ ضروری ہے کہ عادت اللہ یا تم یون ہی سمجھ لو کہ اسکا قانون قدرت متوجہ جسکی صفت
و حدت کے مناسب حال ہے یہی ہے کہ وہ بوجہ واحد ہونیکے اپنے انحالِ خالقیت میں رعائتِ قدرت کو سوتا
رکتا ہے جو کچھ کہنے پیدا کیا ہے اگر ہم اس کی بلون نظر خور سے دیکھیں تو اس ساری مخلوقات کو جو اس
دست قدرت سے صادر ہوئی ہے ایک ایسے سلسلہ و صدائی اور با ترتیب رشتہ میں منسلک ہونیکے کہ گو با وہ
ایک خط تقیم متحد و ہر یک دلیون طرون میں ہی کی طرف ارتقا و دور و دور طرف ارتقا ہے اور ہر طرف ارتقا

ہو گئے۔ اور یہ پیشگوئی ایسے وقوعہ میں پڑی۔ ۲۰ فروری ۱۹۴۷ء میں گئی اور شہرت دی گئی کہ جب
 دلیپ سنگہ کے پنجاب میں باغیہ اور آجاس کے ایک قصد میں بھی ہوئی تھی اور بعض دوست اور بھائی بند
 اس کے اسی خیالی خوشی میں پیشوائی کے لئے بنی تاک ہی چاہتے تھے سو پیشگوئی کروڑا شخصہ کے خیالات کے
 خلاف اور حالات موجودہ کے برعکس کی گئی اور بس نے دیکھ لیا کہ ایسی ٹھیک ٹھیک ظہور میں آئی آت
 فرماتے آپ کا یہ کہنا کہ آج تک کوئی پیشگوئی نہیں ہوئی تھی جو ٹھیک ہے یا نہیں اسی طرح صاحب اخبار
 عام لاہور کی خدمت میں بھی عرض کیا جاتا ہے کہ جو کہ انہوں نے اپنے پرچہ ۲۱ جولائی ۱۹۴۷ء میں
 اس پیشگوئی کے انکار میں لکھا ہے اس کے پڑنے سے ہمیں اس کے غضب اور زانہی پر بہت ہی غصہ آتا
 ہے وہ فرماتے ہیں کہ ۲۰ فروری ۱۹۴۷ء سے بہت عرصہ پہلے دلیپ سنگہ صاحب کا خرمندہ وستان
 کے خاص و عام میں مشہور ہو چکا تھا اگر افسوس کہ انہوں نے نہیں سجا کہ اس مشہوری سے پیشگوئی کے
 مضمون کو کیا تعلق ہے بلکہ پیشگوئی کا مضمون تو صرف اس بات سے مخصوص ہے کہ دلیپ سنگہ صاحب کو
 قصد پنجاب میں ناکامی ہے اور ان کی عزت یا جان یا آسائش پر اس سخرین صدرہ پیچھے گا آت
 منصفین خیال کریں کہ اخبار عام لاہور کی نیچے چینی پیشگوئی پر کیا اثر پہنچا سکتی ہے اور ان کا انصاف
 اور فہم جو منصب اخبار نویس کے لئے ایک ضروری شرط ہے کس درجہ کا ہے افسوس کہ بہت لوگ
 حد اور مدار کے اشتعال میں پڑ کر حقیقت حال کو نہیں سمجھتے جیسا کہ انہیں پیشگوئیوں کے متعلق
 ایک صاحب فیض لکھنؤ نام نے ملاحظہ فرمائی تھی اور نا انصافی اور مٹ دہری ظاہر کر کے لئے
 بقیۃ حاشیہ استعدیائیں تو ایک مولیٰ بچہ کا آدمی بھی میری ساتھ اتفاق کر سکتا ہو کہ انسان اشرف المخلوقات
 ہے اور طائر انسانیت میں بہت سی تفاوت اور کم و بیش استعداد برائی جاتی ہیں کہ اگر کسی کو کچھ خاصے اور
 ایک با تربیت مسلمان میں ترب کر لیں تو بلاشبہ اس کو کائناتی خط مستقیم متعدد و کی صورت کمال انگیزی و جوار پرورش کیا
 گیا جو طرقت لعل کو آخر تک نہ پس انداز کرے انسان جو کا جوانی استعداد انسانی میں وسیع طرح انسان جو بزرگ ہو اور
 طرقت متفاخر ہو وہ ناقص الاستعداد روح ہر گز جوانی غامت و درجہ کثرت ان کو جو جو حیوانات ناقص کے
 قریب قریب ہو اور اگر مسلمانوں کی طرقت لعل و الکر و کھنڈ میں تو اس قاعدہ کو آؤ بھی اس سے تائید
 پہنچتی ہے کیونکہ خدائی نے ہر شے پر شے چھوڑے جنم نہ جیسا کہ درجہ ہے کیا ایک بڑے سے بڑے
 جنم تک برآقاب ہے اپنی صفت خالقیت کو تمام کیا ہے اور بلاشبہ خدائے تعالیٰ نے ان جملہ میں

جابجا اشتباہات متاع کئے اور انجوانہ پر الزام لگھا کہ گواہ تھے کسی شہر میں یہ پیشگی کمی کی تھی کہ وہ لڑکا
 موصوفت بصفت جسکا اشتہار ہم فروری شہر میں نہ کرے ضرور جل موجود ہیں ہی پیدا ہو جائیگا
 ہرگز اس سے تخلف نہیں کریگا وہ طور میں نہیں آئی حالانکہ ایسا اور ان شرائط سے کوئی اشتہار اس طرف سے
 شائع نہیں ہوا اور اگر ہے تو کیوں پیش نہیں کیا حقیقت حال تو یہ ہے کہ انگوٹوں کی نابینائی کچھ ضرر نہیں
 کر سکتی بلکہ بلوں کی نابینائی جو تعصب کے بخارات سے پیدا ہوتی ہے وہی ضرر کرتی ہے یہ شخص
 جسکا نام ہم نے ابھی بیان کیا ہے اسنے چالیس دن تک بھی ہماری آڈائٹل کسلے ہماری محبت میں ہنا
 منظور نہیں کیا حالانکہ ان پندت صاحب کو خواہ دینا بھی قبول کیا گیا تھا ان صاحبوں کو سچو دشنام
 دہی اور بنیانی اور لاش کی باتوں کے جو انکے اندر چھوٹی ہوئی ہیں اور کوئی حرف صلاحیت
 معقولیت یا دہن نہیں اگر اب بھی ہم صاحب چالیس دن تک ہمارے پاس ہوا منظور کریں اور ہم الہامی
 پیش گوئیوں میں چوتھے نگین تو جو ذلیل تر منہر تجویز کیجائے ایسی کمی ہم لائق ہیں درجہ چوٹی کشانا اور سلطان
 ہونا پیر واجب ہو گا۔ باسو اسکے جو کچھ ہمارا دھوم پیٹنگو میون کی نسبت ہے وہ ایسا نہیں ہے کہ صرف
 ایک دو پیشگوئیوں سے اسکا ثبوت دیا جاتا ہے بلکہ اس دعوے کے اثبات کے بارے میں مغربہ برار
 سرلج منیر بفضل خداوند چیکر شائع ہو چکا ہے اور وہ تمام سال الہامی پیشگوئیوں پر تامل ہے تب سب
 لوگ دیکھ بیٹے کہ جو کچھ ہمارے مخالفین ہماری نسبت طرح طرح کی برائیاں لگاتے ہیں انکی کیا اہلیت
 و حقیقت ہے ہم اس سال میں حضرت امام الدین جو ہماری برادری ہیں سے ہے اور دین اسلام سے
 بعقیدہ حاشیہ آفتاب کو ایک ایسا عظیم شان اور نافع اور نری برکت وجود پیدا کیا ہے کہ طرف ارتقا
 میں انکے برابر کوئی دوسرا ایسا وجود نہیں ہے سوائے سلسلہ کے ارتقا اور انخفاض پر نظر ڈالکر جو ہر
 وقت ہماری آنکھوں کے سامنے ہے روحانی سلسلہ جو مٹی ہاتھ سے لکھا ہے اور اسی حالت اس سے
 ظہور پذیر ہوا ہے خود بلا تامل سمجھ میں آتا ہے کہ وہی طاقتاوت ایسی طرح واقع ہے اور یہی ارتقا
 اور انخفاض اس میں ہی موجود ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کے کام کو کرباں کر کے ملن میں ہی بیٹھے کہ وہ احد ہے اور پیر
 احد اور افعال میں وحدت کو روست کہتا ہے پریشانی اور اعتقاد اس کے کام میں میں ماہ نہیں پاسکتا
 اور خود کیا ہی پیارا اور خود دون طریق معلوم ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے کام کا قاعدہ اور ایک ترتیب ہے
 ترتیب اور ایک ملک میں منسلک ہونا۔

متر ہے اور اسے آریہ سماج میں داخل ہو گیا ہے اسکی نسبت بھی کئی پیشگی بیان کچھ نہیں ہے مگر آج بھی جو میری
 آنکھ نے دیکھا ہے مجھے عجیب اور اسکی نسبت معلوم ہوا ہے کہ اگر وہ تو بد مذہب سے تو اسکی بدیہوں کا وبال
 جلد نیک سے روپوش ہے اور اگر یہ معمولی بچوں میں سے کوئی بچہ ہو تو اسکو پیشگوئی کا مصداق مت سمجھ لیکن
 اگر ایسا بچہ پیش آیا جو کیسے خیال گمان میں نہیں تھا تو پھر سمجھنا چاہئے کہ یہ مصداق پیشگوئی ہے لیکن اگر
 وہ باز انبوا لا ہے تو پھر بھلا انجام خیر ہوگا یا تبدیل کے بعد راحت پیدا ہو جائیگی اور یہ دعویٰ ہمارا بالکل صحیح
 اور نہایت صفائی ستھارت ہے کہ صراط مستقیم پر چلنے سے طالبِ صادق الہام الہی پاسکتا ہے کیونکہ
 اول تو اس پر تجربہ ذاتی شائد ہے ماسوائے اسکے ہر ایک عاقل سمجھ سکتا ہے کہ اس دنیا میں اس سے بڑھ کر
 اور کوئی معرفت الہی کا اعلیٰ تجربہ نہیں ہے کہ انسان اپنے رب کریم جانشانہ سے مکلام ہو جائے یہی سبب ہے
 جس سے روحین تسلی پاتی ہیں اور ب شکوک و شبہات دور ہو جاتے ہیں اور اسی درجہ صافیہ پر پہنچ کر
 انسان اس واقعہ معرفت کو پالیتا ہے جسکی تحصیل کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے اور دراصل نجات کی کنجی اور
 ہستی موجود کا عقدہ گشاہی درجہ ہے جس سے ثابت ہوتا ہے اور کھلتا ہے کہ خالق حقیقی کو اپنی مخلوق
 ضعیف سے کہ درجہ قرب واقع ہے اس درجہ تک پہنچنے کی خبر میں ایسی فور نے دی ہے جسکا نام قرآن
 ہے وہ نور صاف عام طور پر بشارت دیتا ہے کہ الہام کا چشمہ کبھی بند نہیں ہو سکتا جب کوئی مشرق کا
 رہنے والا مغرب کا باشندہ ولی صفائی سے خدا تعالیٰ کو دھو ڈھکیگا اور اس کو پوری پوری صلح کرے گا اور
 دیرین کے حجاب ہٹا دیگا تو ضرور اسے پایگا اور جب واقعی اور سچے اور کامل طور پر پایگا تو ضرور خدا اس سے

حقیقہ حاشیہ اب جبکہ جسے ہر طرح سے ثبوت پا کر ملکہ بداعت دیکھ کر خدا تعالیٰ کے اس قانونِ رت
 کو مان لیا کہ اسکے تمام کام کیا روحانی اور کیا جسمانی برائیاں اور مختلف طور پر نہیں ہیں جن میں
 یونہی گڑبڑ ہو بلکہ ایک حکیمانہ ترتیب سے مرتب اور ایک ایسے باقاعدہ سلسلہ میں بند ہو چکے
 ہیں جو ایک ادنیٰ درجہ سے شروع ہو کر انتہائے درجہ تک پہنچتا ہے اور یہی طریق وحدت الٰہیہ عجرب
 جہی ہے تو اس قانونِ قدرت کے ماننے سے ہمیں یہی ماننا پڑا کہ جیسے خدا تعالیٰ نے جلدی سلسلہ
 میں ایک ذرہ سے لیکر اس وجودِ اعظم تک لینے آفتاب تک فوجت پہنچائی ہے جو ظاہری کمالات کا
 جامع ہے جس سے بڑھ کر اور کوئی جسم جہادی نہیں ایسا ہی روحانی آفتاب بھی کوئی ہو گا جسکا وجود خط
 مستقیم شمالی میں ارتقاع کے اخیر نقطہ پر واقع ہو اب تفتیش اس بات کی کردہ انسان کامل کو روحانی

ہر کلام ہوگا۔ مگر ویدوں نے انسان کے اس درجہ تک پہنچنے سے انکار کیا ہے اور صرف چار ریشیوں
 تک جو ویدوں کے مصنف ہیں (بقول آریستارخ والون کے) اس درجہ کو محدود رکھا ہے یہ ویدوں کی
 ایسی ہی غلطی ہے جیسے اڈریٹری بڑی غلطیوں سے وہ پڑے یہ بات ظاہر ہے کہ سب بنی آدم متعلقہ نظر
 ہیں اور جو بات ایک آدمی کے لئے ممکن ہے وہ سب کے لئے ممکن ہے اور جو قرب و مسافت ایک فرد بشر
 کے لئے جائز ہے وہ سب کے لئے جائز ہے کیونکہ وہ سب اصل طبیعت میں ایک ہی جوہر سے ہیں ان کمالات
 میں کمی بیشی ہے مگر جنس کمالات میں سر سے جواب تو نہیں اور اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ انہیں تحصیل
 کمالات انسانی کا لکھنڈو بھی استدوانہ ہو تو وہ خود انسان ہی نہیں ہو سکتا غرض قحطی سے بہت کا تو
 انسانی استدوان میں فرق ضرور ہوتا ہے مگر انسان ہو کر ایک نعت فقدان استدوان نہیں ہو سکتا
 بہلہم پوچتے ہیں کہ مہندوں کے ایشور کو ویدوں کے آثار نے سے مقصد اور علت غائی کیا ہے اگر
 یہ مقصد ہے کہ تا لوگ ویدوں کو پڑھ کر اور انکے ٹھیک ٹھیک پابند ہو کر اپنے کمال مطلوب تک پہنچ جائے
 تو پھر اس کمال تک پہنچنے کا راہ کیوں آپ ہی بند کرتا ہے اگر ان ریشیوں کا وجود جنر وید نازل ہو تو
 بطور موزن کے نہیں تھا کہ تا لوگ اسی موزن کے موافق ویدوں پر چلنے سے اپنے وجود کو بنالین تو
 ایسے ریشیوں کے بھیجنے کی ضرورت ہی کیا تھی یہ بات ظاہر ہے کہ خدا ایتالی کی کتاب میں اور خدا ایتالے
 کے نبی اسی غرض اور مدعا سے آیا کرتے ہیں کہ تا وہ لوگوں کی آنکھوں کے سامنے موزن کی طرح ہو کر ان کو یہ
 ترغیب و تحریک دیں کہ جو شخص انکے نقش قدم پر چلے اور انکے طریق میں محو ہو جائے وہ آخر انہیں کا پوچ
 بقیت **حاشیہ** کتاب سے تعبیر کیا گیا ہے وہ کون ہے اور اس کا کیا نام ہے یہ ایسا کام نہیں
 ہے جس کا تصفیہ مجرد عقل سے ہو سکے کیونکہ مجرد خدا ایتالی کے یہ امتیاز کو حاصل ہے اور کون مجرد
 عقل سے ایسا کام کر سکتا ہے کہ خدا ایتالے کو ڈرڈ اور بیشمار بندوں کو نظر کے سامنے رکھ کر اور
 ان کی مدد حالی طاقتوں اور قوتوں کا موازنہ کر کے سب سے بڑے کو الگ کر کے دکھلانے بلاشبہ
 عقلی طور پر کیونکہ اس کے بارے میں جگہ نہیں ہے ان ایسے بلند اور عیش و ریاضت کے لئے کتب الہامی
 فرمایا ہیں جنہیں خود خدائے تعالیٰ نے پیش از ظہور بلکہ ہزار ہا برس پہلے اس انسان کا دل کا پتہ و نشان
 بیان کر دیا ہے پس جس شخص کے دل کو خدا ایتالی اپنی توفیق خاص سے اس طرف ہدایت دے گا کہ وہ الہام
 اور وحی پر ایمان لادے اور ان مشکوئیوں پر غور کرے کہ بائبل میں درج ہیں تو اسے ضرور ماننا

عزت اور بیہودہ ہوا اور بجز اس بے اثر کے کہ کرٹھیا دیوان کو انکی پڑشکر تعلیم نے شکر بنادیا اور کونایک شروہ جبرائیل کے آئے سے مشترب ہوا اور وہ پاراوی حیدر راویوں کے خیال میں قیہ نازل ہوئے وہ یہی در تحقیقت ویدوں کے منوں احسان نہیں ہو سکتے بلکہ وہ نقول آریہ لوگوں کے کتی پہلے جنم کے اعمال کے باعث الہام پاس کے لائق ٹھہر گئے تھے۔

حق تعالیٰ و سرور، صفات کے کا ذکر بیشک وہ جو ہمیں پہنچ کی طرح موجود ہیں جو بغیر خدا سے تعالیٰ کی کادگیروں کے (جسکا مراد صاحب جوڑنا جانتا نام کہتے ہیں) بالکل بیزیریکے برابر ہیں۔

اقول۔ میں کہتا ہوں کہ جو خاصیتیں اور قوتیں تبارک و تعالیٰ صاحب روحوں میں ضرور موجود ہیں۔ گو
بزرگ ان کے کچھ کچھ ہی ہیں مگر وہ موجود ہو کر عدد دم کے برابر کریں ہیں اسکی وجہ ہی انکوئی میان گیتی
کیا اور قوتیں۔ اور خاصیتیں۔ روحوں میں ہیں۔ مگر وہ بطور پرہیز کے جو جو پریشکر جو بڑا طاقتور کیونکہ کچھ مدد
میں میں ملی ظاہر کر کے پریشکر کو ان خاصیتوں و صفتوں سے جو بطور دعا کی قوت بڑی بہاری میں جو پریشکر کا نام رکھا یا اور
انکا پریشکر بنائے رکھا یا اور اگر وہ خاصیتیں جو میں ہیں تو کیا کہ پریشکر اگر کیا تھا کوئی معنی خاصیت پتھر گھڑی کا یا
کیونکہ ایک جہان جسم کو ایک نہ انسان بنا کر رکھا تا بہ انسان بنائی کیا اور تو پاٹی کیا یہ تو دعا ہے پریشکر ان جو بڑا طاقتور
کے کہ تمام انہی جو خاصیتوں سے تو کیا کہ گھڑی گھڑی تھی غنت کا نام ہو گیا پریشکر میں چھپا دینے جو کہ انکی غنتوں میں جو کہ
جو بڑا طاقتور انہی جو خاصیتوں جو روحوں اور ان میں ہی جاتی ہیں کچھ چیزیں ہیں ہیں بلکہ اگر وہ خواص روحوں اور ان میں ہی
جو ان میں ہیں کہ ان میں کچھ چیزیں ہیں جو ان میں ہی جاتی ہیں کچھ چیزیں ہیں ہیں بلکہ اگر وہ خواص روحوں اور ان میں ہی
بقیہ سائنسید و اصفیہ ہے کہ اس انتہائی کمال سے جو باوجود خود کائنات کی کائناتوں میں نہایت
الوہیت تر و دیگا ہے اور چونکہ اس مطلب کو کچھ زیادہ تفصیل سے لکھنا موجب افادہ طالبین ہے
اس لئے ہم کچھ قدر تحریر کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

اول ہم بیان کر چکے ہیں کہ صاحب انتہائے کمال کا جو وسلسلہ خطا خالقیت میں انتہائی نقصان ارتقا پر واقع ہے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ان کے مقابل پر وہ خیسر وجود جو انتہائے نقطہ انخفاض پر واقع ہے اُن کے ہر لوگ شیطان سے تعبیر کرنے میں اگرچہ بعض دفعہ شیطان کا وجود شہود محسوس نہیں لیکن اس وسلسلہ خطا خالقیت پر نظر ڈال کر اس قدر توضیحی طور پر ضرورتاً ماننا پڑتا ہے کہ جیسے سلسلہ ارتقا کے انتہائی نقطہ میں ایک وجود خیر محض ہے جو دنیا میں خیر کے

قوت نہ پائی جائے جبکہ قوت کثرت اتصال کہتے ہیں تو ہندون کے پریشکر کو ہرگز زیر طاقت نہیں ہے کہ کم سے کم دو درون میں بھی ہونڈ کر کے دکھا دے اس طرح جو چوڑے جاڑے میں روحانی خواص نمایاں ہوتے ہیں ان میں بھی ہندون کے پریشکر کی ہرگز مجال نہیں ہے کہ بغیر حاست و مدد و روحان اور انکی عجیب خاصیتوں اور عقول کے جبکہ ماسٹر صاحب بیچ کی طرح خیال کرتے ہیں کوئی صنعت بنا کر دکھائے یہ بات تو نہایت درجہ بظاہر ہے کہ ایسے پریشکر کی جس نے روحان اور نہ ان کے خواص کو پیدا کیا اور نہ ذرات اجسام اور انکی خاصیتوں کو خلعت و چوڑبشتا صرف جوڑنے جاڑنے میں کچھ بھی تنگ پٹھری خرچ نہیں آتی بلکہ خواص پہلے ہی جدا جدا چیزوں میں کچھ پوشیدہ تھے وہ باہم روح اور جسم کے ملنے سے خود بخود نمایاں طور پر نظر آ جاتے ہیں کیونکہ ان میں پہلے ہی سے یہ خاصیت چھپی ہوئی تھی ہے کہ باہم ملنے سے خواہ مخواہ انکا ظہور ہو جاتا ہے جیسے دنیا کی لاکھوں چیزوں میں یہی خاصہ پایا جاتا ہے کہ ان کے باہمی امتزاج اور اختلاف سے ایک عجیب قسم کا خاصہ پیدا ہو جاتا ہے کہ جو الگ الگ ہونیکے حالت میں مخفی و محجوب ہوتا ہے سو یہ بات ہرگز نہیں کہ جو شخص ان دو چیزوں کو باہم ملاتا ہے وہ اپنے گھر سے ایک خاصہ لاکر ان میں ڈال دیتا ہے بلکہ جیسا کہ ہم نے ابھی بیان کیا ہے وہ دونوں چیزیں الگ الگ طور پر خاصہ اپنے اندر رکھتے ہیں جو انکے اکٹھے ہوجانے سے وہ ظاہر ہو جاتا ہے مثلاً گھی اور شہد اور سوگہ میں یہ خاصیت ہے کہ ان تینوں کے ملائے سے یہ خاصہ پیدا ہو جاتا ہے کہ اگر کسی گشتہ زریا نقرہ وغیرہ کو جو بالکل خالص و خاک ہو گیا ہو اس میں کھکڑ بڑہ میں آگ لگی جائے تو وہ زندہ ہو جاتا ہے یعنی اپنی اصلی صورت

بقیہ حاشیہ دہی ہو کر آیا اسی طرح اسکے مقابل پر ذوالعقل میں انتہائی نقطہ انخفاض میں

ایک وجود شریکیت بھی جو شریکیت جاذب ہو ضرور چاہئے اسوجہ سے ہر ایک انسان کے دلیں

باطنی طور پر ہی دونوں وجودوں کا اثر عام طور پر پایا جاتا ہے پاک وجود و جبروح الحق اور نور بھی

کہلاتا ہے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام اسکا پاک اثر بھی بنا ہے قدرتی توجہات باطنیہ

ہر ایک کو خیر اور نیکی کی طرف بلاتا ہے جو قدر کوئی اس سے محبت اور مشابہت پیدا کرتا ہے اسی قدر

وہ ایمانی قوت پاتا ہے اور نورانیت اسکے دلیں پہنچتی ہے اور ان کے وہ اسی کردار میں آ جاتا ہے اور غلطی

پر ان سے کلمات کو پاتا ہے جو اسکو حاصل میں اور جو وجود شریکیت ہے یعنی وجود شیطان جسکا مقام

ذوالعقل کے دو قسم میں انتہائی نقطہ انخفاض میں واقع ہے اسکا اثر ہر ایک ل کو جو اس سے کچھ بہ نسبت کہتا

سونا چاندی یا جو کچھ ہو قبول کر لیتا ہے پس یہ خاصیت جو ان تینوں چیزوں کی ترکیب سے گشتہ کے زندہ کرنے کے لئے پیدا ہو جاتی ہے یہ ایسی خاصیت ہے جسے خواہ ہندوؤں کا پریشران ہوں چیزوں کا یا ہم ظرو سے اور خواہ ایک دین میں سب کچھ انکو باہم مخلوط کرے دونوں کے مانتوں سے یہ خاصیت پیدا ہوگی یہ نہیں کہ حضور پرشیر کے ہاتھ سے ہی پیدا ہوا اور دوسرے کسی شخص کے ہاتھ سے پیدا نہ ہو سکے۔
 برہمن میں بہت سے خواص اور عجیب طاقتیں اور استعدادیں پائی جاتی ہیں جنکو قرآن شریف نے استیفا سے ذکر کیا ہے مثلاً ان میں چند توفیقیں اور استعدادیں ہیں جو ہم میں مل سکتے ہیں :-

(۱) علوم اور معارف کی طرف شائق ہونیکے ایک قوت

(۲) علوم کو حاصل کرنے کی ایک قوت

(۳) علوم حاصل کردہ کے محفوظ رکھنے کی ایک قوت

(۴) محبت الہی کی ایک قوت

(۵) لذت وصال الہی اٹھانیکے ایک قوت

(۶) مشکافات کی ایک قوت

(۷) مشور اور متاثر ہونیکے یا یوں کہو کہ راہم عامل اور معمول ہونیکے ایک قوت

(۸) تعلق اجسام قبول کرنیکے ایک قوت

(۹) تخلیق باخلاق اللہ کی ایک قوت

بقیہ حاشیہ شرک کی طرف کھینچتا ہے جقدر کوئی اس سر خاصیت پیدا کرتا ہے اسقدر یہ دنیا میں اور نباتت کے خیال اسکو سمجھتے ہیں یا ان تک کہ یہ کوئی سمجھتا نام نہ جانتے ہیں کہ وہ اس کے برابر روپ میں کرپور اور اشیطان ہو جاتا ہے۔ اور ظاہر پر ان سب کمالات نباتت کو عام کر دیتا ہے جو اصلی شیطان کو حاصل نہیں ایسی طرح اولیاء الرحمن اور اولیاء اللہ ایمان پائی لونی بنا رہے ہیں کہ وہ ایک الگ طرف کھینچے جاتے ہیں اور جو ذخیرہ ہم پر کمال لفظ انتہا سے درجہ کمال ارتقاء پر واقع ہیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقام میں خارجی جو متناہی مقام خروج روح پر ہے عرش رب العالمین ہے) بتلایا گیا ہے یہ حقیقت اسی انتہائی درجہ کمال ارتقاء کی طرف اشارہ ہے جو اس وجود کو حاصل ہے گویا جو کچھ اس وجود خیر مجسم کو عالم قضا و قدر میں حاصل تھا وہ عالم مثال میں

(۱۰) مورد الہام الہی ہو نیکی کی ایک قوت

(۱۱) اسطیٰ قبضی حالت پیدا ہو نیکی کی ایک قوت

(۱۲) صاف غیر متناہیہ کے قبول کرنے کی ایک قوت

(۱۳) رنگین بزرگ بنجی الوہیت ہو نیکی کی ایک قوت

(۱۴) عقلی قوت جس سے اختیار حسن و قبح ان پر ظاہر ہوتا ہے

(۱۵) انقائے اثر و قبول اثر کی ایک قوت بقا بلا اپنے اجسام متعلقہ کے

(۱۶) اقرار بوجود خالق حقیقی کی ایک قوت

(۱۷) اجسام کے ساتھ اور ان کے اشکال خاتمہ کے ساتھ مل کر بعض نئے خواص کے ظاہر کرنے کی قوت

(۱۸) ایک قوت کشش باہمی جو کو متناطیسی قوت کہنا چاہئے

(۱۹) ابدی طور پر قائم رہنے کی قوت

(۲۰) جسم سفارقی کی خاک سے ایک خاص تعلق رکھنے کی قوت جو کشفی طور پر ارباب کشف قبور پر ظاہر ہوتی ہے *

ایسا ہی اور بھی بہت سی ایسی قوتیں ہیں جنکا مفصل بیان نہایت لطافت اور خوبی سے قرآن شریف میں مندرج ہے اور ہم اگر شرطی رسالہ کے لکھنے کا موقعہ ملا تو ہم ان سب قوتوں اور روحانی

بقیہ حاشیہ ششم و دو محسوس طور پر دکھایا گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ اس نبی کریم کی شان رفیع کے بارے میں فرماتا ہے و رفع بعضہم درجات پس اس رفع درجات و روحی انتہائی درجہ کا ارتقاء مراد ہے جو ظاہری اور باطنی طور پر حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حاصل ہے اور یہ باوجود باوجود جو غیر جسمی مقررین کی تین قسموں سے اعلیٰ و اکمل ہے جو الوہیت کا منظر ہر عزم کہلاتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ قرب الہی کی تین قسمیں تین قسم کی تشبیہ پر قوت ہیں جنکی تفصیل سے مراتب ثلاثہ قرب کی حقیقت معلوم ہوتی ہے اول قسم قرب کے غاوم اور محض و مکی تشبیہ پر ماسبت کہتی ہے۔ جیسا کہ تعالیٰ نے فرمایا ہے والذین آمنوا باللہ حیاً بذا اللہ لیسوا من جبار و مرسد فاعلمون میں بندہ فرمان بردار کہہ سکتے ہیں سب چیز سے زیادہ اپنی مولیٰ سے محبت لگاتے ہیں تشبیہ پر ماسبت کہتی ہے

خود اس کو جو آئی ہے تیار رہ کر آمشوق و اندیشه سے اپنے دل پر لکھی اور دین جو دیر اور قرآن کے موازنہ
 کی غرض سے یہ تحریر کر رہی ہے اب اس کو جو کہ ہم سہ ماہی کے لئے لکھ رہی ہیں کہ اس طرح صاحب کا یہ بیان کہ یہ سب تین
 روحوں میں سے ہر ایک کی طرح موجود ہے اور جس تک جسم کا ارجح کے ساتھ تعلق نہ ہو تب تک ان کا عدم وجود برابر
 ہے اس پر ان پر اس طرح صاحب نے بتا دیا کہ کھانا ہے کہ وہ خیال کرتے ہیں کہ جو کچھ روحوں اور جسموں کے
 لئے ہے کہ بدستور ان اور جسمانی دنیا میں تینوں جو جہان میں جگتی ہیں وہ گویا ان کے پریش کی کاریگری سے
 ظہور پذیر ہوتی ہیں بلکہ اگر یہ خیال بالکل غلط اور نامعقول ہے جو کئی سمجھ سے پیدا ہوا ہے بلکہ اصل بات تو یہی
 ہے جس کو ہم پہلے تحریر کر چکے ہیں کہ جو جنہی طور پر روح اور جسموں میں الگ الگ خواص پائے جاتے ہیں
 وہی باہم ترکیب اور امتزاج سے نمایاں ہو جاتے ہیں اور حالت تعلق جسم و روح جب قائم رہتی ہیں یہ بات
 فی الحقیقت سچ اور راست راست ہے جس کو ہم بھی تسلیم کرتا ہوں کہ جو خواص بعد ترکیب اور تعلق ارواح و
 اجسام ظہور پذیر ہوتے ہیں وہ سب خواص مجرد و اجسام سے کھینچے کھینچے طور پر ترتیب ہو سکتے ہیں مجرد ارواح
 سے بلکہ ان کا ظہور و بروز کامل طور پر اجسام اور روح کے باہمی تعلق پر موقوف ہوتا ہے اور اسی وجہ سے ہم
 اس رسالہ میں اس سے پہلے تحریر کر آیا ہوں کہ ارواح کو اپنی عبادت نامہ تک پہنچنے کے لئے عالم آخرت میں
 کوئی ایسی جسم منافی ضروری ہے تا اس تعلق جسم کی وجہ سے وہ خواص کامل طور پر ظاہر ہو جائیں کہ جو مجرد
 روحوں میں بدین صفائی و کمال ظاہر نہیں ہو سکتی مگر افسوس کہ اس ایسی تعلق جسم و روح کو دیکھ نہیں سکتا
 اور صرف روح کو تین بقول اس طرح صاحب بجز تعلق جسم کوئی روحی صفت نمایاں طور پر جلوہ پذیر نہیں ہو سکتا
 بقیہ صفتیں جیسے کہ جیسے ایک نوکریا غلاص و با صفا و با وفا و جہ مشاہدہ احسانات متواترہ و انعامات
 مشکارہ و کمالات ذاتیہ اپنے آقا کی اس قدر محبت و اخلاص دیکھ لگی ہیں ترقی کر جاتا ہے جو بوجہ اتنی محبت
 کے جو اسکے دلیں پیدا ہو جاتی ہے اپنے آقا سے ہم طبیعت و ہم طریق ہو جاتا ہے اور اس کی مرادات کا
 ایسا ہی طالب اور عنان ہوتا ہے جیسے آقا خود اپنی مرادات کا خواہن ہے سراسی طبع بندہ و فادار
 کی حالت اپنے مولیٰ اکرم کے ساتھ ہوتی ہے یعنی وہ بھی اپنے غلوں اور صدق و صفائیں بڑی کرتا کرتا
 جس وجہ تک پہنچ جاتا ہے کہ اپنے وجود سے کبھی محو نہ ہو کر اپنے مولیٰ اکرم کے رنگ میں مل
 جاتا ہے۔

آج کا بچتے ملک میریزو + ہر پردہ کہ بود از میان بر خیزد + این نفس منی کھد ہزاروں سال

ذرات کا مباحثہ در حال الہی کے اٹھانے کے لئے کافی سمجھنا ہے حالانکہ ابھی بچارہ ماسٹر صاحب اور کرکچا ہے کہ روحانی صفات بجز تعلق موجودہ جسم کے کسی قسم کی کمالیت ظاہر نہیں کر سکتے ہیں اب وید کہ کوئی سمجھاوے اور دیانند کی روح تک اس خبر کو کوئی پھنچاوے تا وہ ماسٹر صاحب سے سبق لیکر اپنے وید پاش کی غلطیوں کو درست کر دیں۔

میں نے پہلے سے اسی رسالہ میں درج کر دیا ہے کہ جو جو صفات خداوند کریم جل شانہ نے ارواح میں رکھی ہیں یا جو جو خاصیتیں ذرات اجسام میں مزع کی ہیں وہ اگر وہ بجائے خود الگ الگ بھی ثابت و تحقق میں لگائے نظر میں اس وقت ہوتا ہے اور ان کے فوائد اس وقت بطور قلم اکسل کہتے ہیں جو بت جسم اور روح کا باہم تعلق ہوتا ہے اس کی مثال یہی اٹھی پہلے موقع میں مینے یہ دی تھی کہ جیسے تصویر کو آئینہ میں کھنے میں تصویر کا رنگ نہ پڑے زیادہ تر نظر آتا ہے یہ بات ہرگز نہیں ہے کہ آئینہ تصویر میں کوئی نقش بڑا کر دکھا دیتا ہے بلکہ نقوش تو وہی ہوتے ہیں جو ہیں تان البتہ آئینہ میں وہ سب نقوش صاف طور پر نظر آجاتے ہیں ایسا بھی خواص ارواح میں ہیں ان کا آئینہ جسم اور جسمی شکلیں ہیں اور جو خواص ذرات اجسام میں ہیں ان کا آئینہ ترکیب جمی اور وہ روح میں ہیں جو ان کے ساتھ تعلق پکڑتی ہیں اور درحقیقت ان چیزوں کا باہم آئینہ کا کام دنیا بھی ایک فطری خاصہ ہے اور اگر تھانوی خاں ارواح اور ذرات اور اجسام کا خالق نہیں تو اس کو اس خاصہ کے پیدا کرنے میں ذرا مدد نہیں کیونکہ خواص اشیاء کے تو خواہ مخواہ اپنے موقع پر ظہور میں آجاتے ہیں اور درحقیقت یہ خاصہ انہی میں خواص ارواح و اجسام میں ہے جس کو آریہ لوگ غیر مخلوق اور نامادی کہتے ہیں لیکن اب ماسٹر صاحب اپنے بقیہ حاشیہ خاموش شود جو عشق شور انگیزو * چون رنگ خوی رود کیر از عشق۔

یادش ز کرم بزرگ غمیش آمیزو *

سو ایسا خاموش جو بزرگ اور ہم طبیعت مخدوم ہو رہا ہے طبعی طور پر ان سب باتوں جو متغیر ہو جاتا ہے جو اس کے مخدوم کو برمی معلوم ہوتی ہیں وہ باقرانی کو اس حجت سے نہیں پہنچتا کہ اچھے سرسبز ترش ہوگی اور قیل حکم اس وجہ سے نہیں کہ اگر اس سے انعام دیا اور کوئی قولی فعل اس کا اپنے اخلاق کا ملکہ کے تقاضا سے صادر نہیں ہوتا بلکہ محض اپنے مخدوم حقیقی کی اطاعت کی وجہ سے اس کی نشت میں بچ گئی جو صادر ہوتا ہے اور بسا اوقات ایک طرف اور اس کی خدایات کی طرف کھینچا جاتا ہے وہ ایک گال پٹا چو کھا کر دوسری گال کھینچتا خواہ مخواہ جب نہیں جانتا اور نہ چاہتا کی جگہ چاہیے نہ اس کو بلا مدد ضروری ہوتا ہے بلکہ وہ یا تو کرکچا لے

پیشہ کی پروہ پوشی کے لئے اسپر یا احسان کرنا چاہتے ہیں کہ تا اس خاصہ کی ہدائش انکی طرف منسوب
 کی جائے سو یہ کسی طرح منوب نہیں ہو سکتی۔ پنڈت دیانند صاحب اپنے دیدہ ہاش اور ستیا رتہ پر کاش
 میں صاف اقرار کر چکے ہیں کہ ہستی نہیں ہو سکتی جو ہے وہی ہوتا ہے اور جو نہیں وہ ڈھچھے سے
 کہہ ہی نہیں ہو سکتا سو اگر یہ خاصہ پہلے الگ الگ دو چیزوں میں مخفی طور پر موجود نہیں تھا تو پھر بعد میں
 کہاں سے آگیا دنیا میں صد ماصوتین ایسی لٹی جاتی ہیں کہ اول دو چیزوں میں کوئی خاصیت چھٹی لی
 موجود ہوتی ہے اور پھر ان دو چیزوں کے باہم ملا دینے سے وہی خاصیت بڑی تیزی اور شوخی سے ظاہر
 ہو جاتی ہے۔ دو دواؤں کی ترکیب سے ایک نئی مزاج اور خاصہ کی دو انخل آتی ہے مگر حقیقت وہ مزاج اور
 خاصہ کچھ بنانہیں ہوتا بلکہ ان دونوں دواؤں میں الگ الگ طویر مخفی ہوتا ہے۔ ایسا ہی دو رنگوں کے
 ملائے سے ایک نیا رنگ نکل آتا ہے مگر وہ حقیقت نیا نہیں ہوتا بلکہ ان دونوں رنگوں میں اس حالت
 علیحدگی میں چپا ہوا ہوتا ہے ایسا ہی دو مختلف مزہ کے طعام کو ملا کر تیسرا مزہ جو نیا دکھائی دیتا ہے نکل
 آتا ہے مگر وہ بھی حقیقت نیا نہیں ہوتا۔ سو میں کہتا ہوں کہ اگر انہیں اجزائے متفرقہ و خواص متفرقہ کو
 ملا کر کوئی مشترک خاصہ پیدا کرنا جو حقیقت میں پہلے ہی مخفی تھا پھر پیشہ ہو سکی نشانی ہے تو پھر ایدہ لوگ
 اگر یزوں اور دوسرے یورپ کے صنایع لوگوں کو کیوں سجدہ نہیں کرتے اور انکو اپنا ایشور کوئی نہیں
 سمجھتے کیا ان لوگوں کے کام ایسے پیشہ کے مشابہ نہیں ہیں۔ کیا ان لوگوں نے بھی ہندوؤں کے پیشہ
 کی طرح خواص متفرقہ اشیاء عالم پر اطلاع پا کر صد ماصفتین نہیں نکالیں بلکہ انکی ہر ایک اور باتک ہر ایک
 نتیجہ صاف شہید قوی پوچھتا ہے جو اسوقت خاص میں اسکے بموجب حقیقی کی مرضی کیا ہے اور اس بات کو لئے
 کوئی محمول وجہ تلاش کرتا ہو کہ اس طریق کے اختیار کو زمین یا وہ تریخ سے بموجب خوشنودی حضرت باری
 تعالیٰ بشارت ہے یا بعد میں انتقام میں موجود عمل جو وہ حالت کے لئے قریب بصلوب ہو اسکو برسر کار
 لاتا ہے یا اسکی بخشش اور عطا ہی سخاوت حمید کے تقاضا ہی نہیں ہوتی بلکہ اطاعت کامل کی وجہ سے
 ہوتی ہے اور ایسی اطاعت کے جوش سے وقت موجودہ میں خوب سچ لیتا ہے کہ کیا اسوقت اس کی عطا
 یا ایسے شخص یا احسان و مروت مقرر نہ مرضی مولیٰ ہو سکتی ہو اور اگر نا مناسب دیکھتا ہو تو ایک جہہ خرچ نہیں کرنا
 اور کسی ملامت کنندہ کی ملامت سے ہرگز نہیں ڈرتا غرض حق تعالیٰ سے سجدہ کوئی کلام ہی نہیں کہنا بلکہ کبھی
 اور کامل محبت کی وجہ سے اپنے آقا کامل راہدان ہو جاتا ہے اور کیڑگی اور اتحاد کی روشنی جو سب کو مل رہی ہے

پیشہ اور کارخانہ کے متعلق ہزار ہا جدید صنعتیں نکالتے جاتے ہیں ہوا گر مہنڈن کے چرمیشہ کا بھی اتنا ہی کام ہے کہ علم خاص اشیاء حاصل کر کے طرح طرح کی صنعتیں بنیاد پر لاوے تو پھر ان لوگوں کو اور ایسے پیشہ میں صرف کمی بیشی علم کا فرق ہوگا اگر ان لوگوں کو وہ اعلیٰ قسم کا علم معلوم ہو جائے تو یہ بھی ایک طور کے پریشہ بن جائیگے۔

قولہ۔ اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ خود بخود ہونی والا کام پریشہ کے کاموں سے بڑھ کر ہے تو اگر ایسا ہوا تو پریشہ کی معین کوئی تنہا ہوئی۔

اقول۔ سچ ہے آپ کے پریشہ کی عزت بڑی کچی ہے کسی قسم کی تنہا سے دور نہیں ہو سکتی یہ معین آج ہی معلوم ہوا کہ آپ کا پریشہ اس قسم کی رویشا نہ سیرت رکھتا ہے کہ اگرچہ کہوڑا چیرین اس کے کاموں اور صنعتوں سے بڑھ چڑھ کر ہوں تب بھی ہنسکو اپنی کسرشان کی کچھ پروا نہیں یہ خوب پریشہ ہے اور آپ لوگوں کا دید بھی خوب اور دید و دیا اور اسکا گمان بھی جس پر اتنا ناز تھا خوب ہی نکلا نہ رانا تھا کون کھوڑا آخر حقیقت آپ کی جگہ ایک مری ہوئی منیڈک نکلی اگر پریشہ اسی حیثیت اور کثرت کا مالک ہے تو پھر کیکو کیا مصیبت پڑی ہے کہ خواہ مخواہ اس کے لئے تکلیفیں اٹھاوے یہ بات صاف ظاہر ہے کہ تنہا ایک ایسا لفظ ہے جس کا اثر اس کے دل پر ضرور ہوتا ہے جسکو کچھ شرم و غیرت بھی ہو سو اگر آپ کے پریشہ میں کچھ شرم اور غیرت ہوتی تو اس سے زیادہ تنہا ہونیکلی اور کیا بات تھی کہ جن کاموں کے کر کے پرہیز کرتا ہے اور اپنے پریشہ ہونیکلی انہیں دلیل ٹھہراتا ہے جیسے جوڑا جاڑنا ان کاموں کی نسبت دوسرے کام جو بوجھ

بقیہ حاشیہ۔ وہ ہر ایک تازہ وقت میں تازہ طور پر ہنسکو سمجھا دیتی ہے جس خاص وقت میں کیونکر اور کس طرز سے کوئی کام کرنا چاہیے جو محدود حقیقی کے منشاء کے مطابق ہوا و چونکہ اسکو اپنے منہم حقیقی کو ایک عقل ذاتی پیدا ہوتا ہے اسلئے اطاعت اور فرائض برداری اس کے سر پر کوئی اتزار سان بوجھ نہیں ہوتا بلکہ وہ فرائض برداری اس کے ایک اور طبعی کے حکم میں ہو جاتی ہے جو بالطن ہر غروب اور بلا صنعت و کثافت اس سے صادر ہوتی ہوتی ہو اور جیسی بعد جلد نہ کر اپنی خوبی اور عظمت مجبوراً طبع سے اسی طرح اور توانائی کا جلال ظاہر کرنا اس کے لئے مجبور بالطن ہو جاتا ہو اور اپنے محدود حقیقی کی ہر ایک عادت و سیرت اس کی فطرت میں ایسی سیاری ہو جاتی ہے کہ جیسے خود اسکو سیاری ہو یہ مقام ان لوگوں کو حاصل ہوتا ہے جن کے سینے محبت خیر و باکل منہم صاف ہوتے ہیں اور خدا تعالیٰ کی رضامندی کو ڈھونڈنے کے لئے ہر ایک وقت جان و قربان کر کے تیار رہتے ہیں۔

بیشتر انداز ہی پر پیشہ کر تسلیم کئے گئے ہیں ایسے اعلیٰ درجہ کے کچھ کہ پیشہ کے کاموں کو ان سے
 کچھ بھی نسبت نہیں پس اس صورت میں اگر پیشہ کی ہتک نہیں ہوئی تو کیا اس صورت ہوگی اور
 اگر یہ باتیں پیشہ کی کسر شان کا موجب نہیں ہیں تو کیا اسکی عظمت اور بڑائی ظاہر ہونے کا باعث ہو
 سوچنا چاہیے کہ جس حالت میں تمام عیساکام اور فیض قدرتین اور رنگارنگ کے خواہ مخواہ دیکھو ہوئے
 تو کیا مجھ جوتنے جاڑنے سے ایک بڑا درجہ پر پیشہ ہونیکا ایسے ضعیف اور کمزور کہہ سکتا ہے بلکہ اگر
 غور کرو اور کچھ خدا و عقل کو کام میں لائو تو نہیں معلوم ہوتا کہ جوڑنا چاہتا اور حقیقت احوال اور
 اجسام کے پیدا کر نیکی فرج ہے یعنی جوڑنا چاہتا بھی اسی قادر مطلق کے ماتھے سے انجام پذیر ہو سکتا ہے
 اور جو عدم سے وجود بخشنے پر قادر ہو اور اگر بغرض محال یہ تسلیم بھی کر لیں کہ ایک ایسے کمزور اور نکتے
 کے ماتھے سے جوڑنا چاہنا ممکن ہے جس نے کسی روح کو پیدا کیا اور نہ کسی مادہ کو اور نہ وہ عہد خواص اور
 طاقتیں اور استعدادیں جو روحوں اور ابدوں میں پائی جاتی ہیں اسکی پیدا کروہ میں تو یہ مجھو
 جوڑنا چاہنا اسکو قابل تعریف بنا نہیں سکتا بلکہ یہ تعریفیں روحوں اور ذات اجسام کی طرف عائد
 ہوگی اور اس صورت میں پیشہ پر لازم واجب ہونگا کہ روحوں اور ابدوں کا شکر گزار اور شاکھان
 ہوں جنہوں نے مفت میں اسکو نیکی دلائی گئی مسخاری سالنا بڑی
 عجب کا نائق

فقہی کلمہ - پر پیشہ کی اس صورت میں ہتک ہوتی کہ جب اس سے زیادہ ترنگار یک پیشہ

بقیہ حالتیں سب سے بڑی تھی ازغیر - دل ہمید پر زیادہ ترنگار - جان ہمید برابرہ اوفا -
 سر ہمید پر اسے اوفا - سچائی چیت میں عاشقان - گوشت گشتنوی عشاق دار - ازہمہ عالم فوہن
 نظر - لوح دل شتر غیر مندر - قرب کی دوسری قسم دلا اور الدی تبتہ سے نسبت کہتی ہے جیسا کہ
 تعالیٰ نے فرمایا فاذا کثر الله کثر کما اباعہ اور افندہ کما میثاقہ اور جانشان کو ایسے دلی ہوش اور حجت
 سے بزرگ جیسا بالوں کو کیا جاتا ہو یا در کہنا چاہو کہ خود لم رقت باب سے شاد ہو جانا ہے جب حجت میں غارت
 شدت اقدہ جاتی ہے اور جب جوہر یک کدورت اور غرض ہو مصلحت دلی ہم پر کردلی ہو میں اسلحہ ہو جاتی
 ہے کہ گویا اسکی جڑ بہت جلد خوش حجت اور پیوند خدایہ پر محبوب سے ہے وہ حقیقت میں بارز اور معلوم ہوتا ہے
 اور ایسا طبیعت سے ہرنگ اور اسکی جڑ ہو جانا ہے کہ سعی و رکوش کا ذریعہ ہرگز نہیں ہوتا اور جیسے بیٹے کو اپنے

کیا جاتا +

اقول۔ لو صاحب! بتو آپکے پریش کی آپ ہی کے منہ سے شک ثابت ہو گئی کیونکہ آپ کے خیالی اور دہمی اور فرضی پریش سے آواز زیادہ تر کا گریہ نکل آیا جیسے دہر کے سامنے آپکے دہمی پریش کا وجود حقیقت میں معدوم اور بے نشان ہے کیونکہ آپ کا پریش تو بوجہ اپنی کمزوری اور نا طاقتی اور ناداری اور لاعلمی کے آئیدیس میں پہنچا ہوا بیٹھا تھا اور انہیں لوگوں سے اپنے کلام کا ٹھیکہ دے کہا تھا اور باہر قدم نہ کہنے سے ڈرتا تھا اور اپنے منہ سے قائل تھا کہ میں اپنی ذات سے کچھ نہیں کہہ سکتا دوسرے سہارے سے میرا کام چل رہا ہے سو آئیدیس لوگ کسی فرضی پریش پر کہہ دے اصل ایک چور تھا نہ پریش خوش ہو رہا تھے اتنے میں اقبال صداقت اپنی بچا اور اس بچے کا دل خدا کا کلام جس سے آئیدیس لوگ واقف تھے ایسے قرآن شریف آئیدیس میں جلو گر ہوا اور کر دڑا آریوں کو سچائی کی طرف کھینچ لایا سو اس طرح اپنے اپنے قادر اور کامل وجود سے ان کو اطلاع دیدی اور اپنی خدا کی اپنے ظلم کر دی اور اپنے قویٰ حق سے اپنا قادر مطلق ہونا ثابت کر دیا اور سب درجوں اور مادوں کی نسبت بیان کیا کہ یہ سب میرے ہی پیدا کردہ ہیں جو جن چیزوں کی نسبت آئیدیس لوگ اور ان کا کارہ پریش حیران ہو رہے تھے کہ ہم چیزیں کسے پیدا کی ہیں پیدا کر نیوالے نے اپنا کلام ان تک پہنچا کر اور اپنے روشن نشان دکھا کر صاف بتلادیا کہ ان کا پیدا کنندہ میں ہی ہوں۔ وہ کون ہے وہ کونجی کل اور خدا منزل الفرقان ہے جسے اپنے پیش الہام اور بنظیر کام کے ذریعے سے اپنی خدائی کو ثابت کر دکھایا ہے جسکی ایجاد کے بغیر کوئی

بقیہ حاتمہ شعیہ باب کا وجود تصور کر سیکے ایک روحانی نسبت محسوس ہوتی ہے ایسا ہی اسکو بھی ہر وقت باطنی طور پر اس نسبت کا احساس ہوتا رہتا ہے جیسے بٹا اپنی پاک جلد اور نقوش نمایاں طور پر اپنی جہرہ پر ظاہر کرتا ہے اور اسکی رفتار اور مدار وادب بصفائی تمام زمین پٹی جاتی ہے علیٰ ہذا القیاس ہی حال عین ہوتا ہے اور اس درجہ اور قرب اول کے درجہ میں فرق یہ ہے کہ قرآن کا درجہ جو خدام اور خدمت کشیدہ ہے وہ بھی اگر طہر کمال کے ساتھ اس درجہ تائید و نہایت مشابہ ہے لیکن یہ درجہ اپنی صفائی کی وجہ سے تعلق اور زاد کے تمام مقام ہو گیا ہے اور جہاں باعتبار نفس انسانیت کے وہ انسان ماری ہونے ہیں لیکن بلحاظ شدت و صنف خواص انسانی کے انہیں آثار میں متفاوت واقع ہوتی ہیں ایسا ہی ان دونوں درجوں میں تفاوت در میان ہے غرض اس درجہ میں محنت کمال لطافت تک پہنچ جاتی ہے اور نہایت بال بال میں ظاہر ہوجاتی ہے خیال کرنا چاہیے

چیز موجود نہیں ہوئی جبکہ تعریف میں قرآن شریف میں جو اس کا کلام ہے یہ پاک محمد و جنت کہ وہ مبداء
 ہے تمام فیضوں کا اور نفع ہے تمام صفات کا طر کا اور جامع ہے تمام خوبیاں کا اور مرجع ہے ہر ایک
 چیز کا اور واحد لا شریک ہے اپنی ذات میں اور صفات میں اور عبودیت میں ہوسچا اور کامل خدا ہی
 ہے جسے ہزاروں مقدس نبیوں کی روحوں میں اس تعلیم کا القا کیا جبکہ قول اور فعل دونوں برابر شہادت
 دے رہے ہیں کہ وہ ہر ایک قسم کی نااطاعتی اور نقصان اور احوال میں سے پاک ہے غرض جس حالت میں
 ایک ذات کامل الصفات نے جسکے مانتے والے دنیا میں کروڑوں لوگ اپنے جانے میں اور جسکی ہر بات
 تعلیم اور آسانی نشان تمام روئے زمین پر پھیل چکے ہیں انے اپنے پاک اور مقدس صحیفوں میں صاف
 دعویٰ کر دیا ہے کہ میں کامل پر قادر خدا ہوں اور روحوں اور ذرہ ذرہ جسم کا میں ہی خالق ہوں تو کیا
 اس صورت میں آپ کو یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے پریش سے زیادہ تر کارگیر پیش نہیں کیا گیا جس نے خالق
 الامواج والاجسام ہونیکا دعویٰ کیا ہوسوا اب اسے اس صاحب انکہ کھول کر دیکھیں کہ وہ زیادہ تر کارگیر
 پیش تو کیا گیا اور ایسی طرف تو ہم انکو دعوت کر رہے ہیں کہ انکو فرضی پریش سے زیادہ تر کارگیر اور اس سے
 زیادہ تر جاننے والا اپنے کامل نشانوں کے ساتھ جلوہ گر ہوا ہے اس زیادہ تر عزت و حکمت و قدرت
 والے پر ایمان لاؤ جسے اپنی عام فادیت ظاہر کی ہے چھ چیزوں کو آپ لاوارث اور غیر مخلوق سمجھتے تھے
 ان کا وارث ظاہر ہو گیا ہے سو احوال سے اور وہی پریش کو چوڑا و اور سچے اور کامل اور پورے پورے
 قادر کی فزان برداری اختیار کرو جسکی سچائی اسکی قدرتوں سے ثابت ہو رہی ہے آپ لوگوں کا پہلا پریش
 بقیۃ حاشیہ اگرچہ ایک شخص کمال عشق کمال میں اپنے معشوق سے ہرگز ہو جاتا ہو مگر محض اپنے باپ سے
 جس سے وہ نکلا ہے مشابہت رکھتا ہو اسکی مشابہت اور ہی آپ تاب کہتی ہے ۔

تیسرے قسم کا قرب ایک ہی شخص کی صورت اور اسکے عکس سے مشابہت رکھتا ہو یعنی جسکی شخص آئینہ
 صاف و وسیع میں اپنی شکل دیکھتا ہو تو تمام شکل اسکی مہر اپنے تمام نقوش کے جو اس میں موجود ہیں عکس طور پر اس
 آئینہ میں دکھائی دیتی ہو ایسا ہی اس قسم ثالث قرب میں تمام صفات الہیہ صاحب قوس کے جو میں تمام صفات
 منعکس ہو جاتی ہے اور ایسا عکاس ہر ایک قسم کی تشبیہ سے جو پہلے اس سے بیان کیا گیا ہے اتم و اکمل ہے کیونکہ
 یہ صاف ظاہر ہے کہ جیسے ایک شخص آئینہ صاف میں اپنا منہ دیکھ کر اس شکل کو اپنی شکل کے مطابق اپنا ہر وہ مطابقت
 مشابہت اسکی شکل سے نہ کسی غیر کو کسی جلیلا یا ثقافت کو حاصل ہر سکتی ہو اور نہ کسی فرد میں ایسی ہو ہو مطابقت پائی

حقیت میں پریشانی نہیں ہے اور جو بڑے بڑے جاڑے کی بھی دروازہ لگائے ہوئے ہیں وہ بھی
بھی نہیں بچا پریشانی ہے ہر تمام دنیا کا ایک ہے کی خاطر ہر ایک کو کھڑا کر دیا گیا ہے
ایک کے دھڑکنے والے اس کے پاس نہیں سوتا اور جوق ہر ایک کو کھڑا کر دیا گیا ہے
سے حق بات پر ہر جاؤ جن سے ہر مادی کوک متش ہوئے ہیں۔

قولہ - خدائے تعالیٰ جو خود بخود ہونیوالی چیز ہے خدا کے اپنے کاموں سے بہت بڑے کام ہیں اور جو
خدا کی کوئی تباہ نہیں ہوتی۔

اقول - بجز اسکے کیا کہوں کہ برین عقل و دانش ہزارا درین ہماری طرف سے تراختراض یہ تھا کہ
جہالت میں بقول اریہ صاحبان اصل پیدائش اشار خدا تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہیں بلکہ جمیع اشیا
ادی وغیرہ اسی مقام خواص و عجائبات اپنے کے خود بخود ہیں تو اس میں پریشانی بڑی ہے تاکہ
عزت ہے یعنی یہ امر اسکی بزرگی اور جلال اور حیثیت خدائی کی کسر شان کرتا ہے کہ جو چیزیں اسکے زیر
حکم اور تحت ہیں وہ سب اپنے وجود اور اپنے جمیع خواص میں جو اعلیٰ درجہ کے عجائبات قدرت سے
بصرے ہوئے ہیں خود بخود ہوں اور جو ادنیٰ درجہ کا کام ہے جو پہلے کام کے سہارے سے چلتا ہے
فقط وہی کام پریشانی کے ناقد سے لگتا ہوا اسکا جواب اس طرح واجب یہ دیتے ہیں کہ خدا تعالیٰ جو خود بخود
ہونیوالی چیز ہے خدا کے اپنے کاموں سے بڑھ کر ہے اور اس سے خدا کی کوئی تباہ عزت نہیں ہوتی ہو
ایسا ہی دوسری خود بخود ہونیوالی چیزوں سے اسکی کوئی تباہ عزت نہیں اب ناظرین سمجھ سکتے ہیں

بقیہ - یہاں تک کہ جو خدائی چیز اور یہ مرتبہ کے ٹوٹیر اور کون اس کامل درجہ قریب ہو مومن ہر ایک کا جواب یہ ہے کہ یہ
ایکویں تہائی کو جو الوہیت و جوہریت کو دونوں قوسوں کے بھیجیں کامل طور پر جو کہ دونوں قوسوں کی ایسا شدید تعلق
پکڑتا ہے کہ گویا ان دونوں کا عین ہو جاتا ہے اور اپنی نفس کو کھلی دریاں سے کہ انہی صاف کا حکم پیدا کر لیتا ہے
اور وہ آئینہ و جہتین ہو سکتی ہے جس ایک جہت سے صوت الہیہ بطور مطلق حاصل کرتا ہے اور دوسری جہت سے وہ تمام فیض
حیاستہ و اوطاع مختلفہ اپنے مقابلیں کو پہنچاتا ہے اسکی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے خود فی فدیٰ مکان
قاب قوسین و ادا فی ہر نزدیک ہوا (یعنی اللہ تعالیٰ ہی) ہر چیز کی طرف آتا (یعنی مخلوق کی طرف تبلیغ احکام کے لئے نزدیک
پس ایسی جہت سے کہ وہ اوپر کی طرف مسودہ کے انتہائی درجہ قریب نام کو پہنچا دے اس میں اور حق میں کوئی جابجائی
اور ہر نہیکہ کی طرف آئے نزدیک کیا اور اس میں غلطی میں کوئی جابجائی نہ ہے جو کہ وہ اپنے مسودہ اور نزول میں آتم و

اگر اس جواب کو ہمارے اعتراض سے کیا تعلق ہے یہ بات نہایت ظاہر ہو رہی ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کی ذات و صفات اُسکے کاموں سے جو اُسکی مخلوقات ہے بڑھ کر ہوتی تو مخلوق اپنے خالق سے اور ملوک اپنے مالک سے مساوی ہو جاتا تو اس طرح پر حضور خدا تعالیٰ کی تہک عزت ہوتی کیونکہ مخلوق کا اپنے خالق سے برابر ہو جانا اور ملوک کا اپنے مالک سے جدا ہو جانا صحیح موجب تہک عزت مالک ہے اور یہی وجہ ہے کہ خدائے تعالیٰ اپنے جیسے خدا پیدا نہیں کرتا کہ یہ اُسکی عزت ابدی و جلال الہی اور وحدت قدیمی کو برخلاف ہے اب جبکہ یہ ثابت ہے کہ خدا تعالیٰ کی تہک عزت اس بات میں ہے کہ کوئی مخلوق و ملوک ہو کر اُسکی ذات و صفات کے برابر ہو تو ظاہر ہے کہ جو امر کا نقیض ہے یعنی یہ کہ مخلوق اپنی ذات و صفات میں اپنے خالق سے کم ہے یا بموجب تہک عزت نہیں ہو سکتا کیونکہ اجتماع نقیضین محال و متنہ ہے برخلاف اُسکے جو چیزیں خدا تعالیٰ کے ماتحت و زیر حکم ہیں انکو اُسکے ماتحت قبول کر کے پھر اُسکی حدود و قدرت سے انہیں باہر رکھ لینا اور باوصف حد و تابع و غائب و غائب خواص کے جو ان چیزوں کے اندر پھری ہوئے ہیں جو ایک ناکارہ کام جوڑنے جاڑنے سے ہزار ہا مراتب بہتر ہیں پھر بھی ان چیزوں کو خدا تعالیٰ کی پیدائش اور اُنکے ماتحتی کی صنعت ہونے سے الگ کا الگ رہنے دینا اور پھر اُنکو صرف جوڑنے جاڑنے والا جو اُسکے پہلے کاموں سے قطع تعلق کی حالت میں ادنیٰ سا کام ہے خیال کرنا اگر ایسا ہے تو خدا تعالیٰ سے بھی آپ کے پریشانی کی عزت و درجہ نہیں ہوتی تو یہ عزت بھی عجیب عزت ہے غرض یہ قیاس آپکا بالکل قیاس مع الفارق ہے جو خدا تعالیٰ کے ماتحت چیزوں کا اُسکی ذات و صفات پر آپ کر رہے ہیں اور

مثبتہ اکمل ہوا اور کائنات انتہائی تک پہنچ گیا اس لئے دو قوسوں کے جوہرین یعنی وتر کی جگہ میں جو قطر دائرہ ہے اتم و اکمل طور پر اس کا مقام ہوا بلکہ وہ قوس اوستیت اور قوس عبودیت کی طرح اس سے بھی زیادہ تر جو خیال و گمان و قیاس میں نہیں آ سکتا نزدیک ہوا مثلاً صورت اُن دو قوسوں کی یہ ہے قوس وجود قدیم قوس اوستیت اور قوس عبودیت اس شکل میں جو خط مرکز دائرہ کو قطع کرتا ہے جو قطر دائرہ ہے وہی قطب قوسین بنیاد قوس اوستیت اور قوس عبودیت دونوں قوسوں کا وتر ہے۔ جانا چاہئے کہ دونوں قوسیں جوہرین واجب اور ممکن کے ایک ایسے دائرہ کی طرح ہیں کہ جو خط گزرنے پر مرکز سے دونوں قوسوں پر منقسم ہو وہی خط قطر دائرہ ہے جسکو قرآن شریف میں قطب قوسین جو تسمیہ کیا ہو اور عام بول چال علم ہند میں مسکو وتر قوسین کہتے ہیں وہ ذات مفیض اور مستفیض میں بطور بیز و واقعہ کہ جو اپنے جھک کمال میں جو انتہا

اور مجھ یقین ہے کہ آپ اس صیانت و صاف فراق کر سکتے ہیں کہ بہت شرمندہ ہو گئے اور دل میں تپا چکے
کہ ایسے غفلت و غفلت میں نہ سے کہ وہ اپنے انوار و نور میں گم ہو جائیں بلکہ وہ جس قدر کہ آپ اس موقع کے پرستش کے
و وقت اس صیانت کا وہ خاص فیض پہنچا دیں کہ وہ عاشرہ مہفہ اس متن سے پہلے تحریر پا چکا ہے۔

فصل اول: اس کے آگے مزاج جب فراموش ہیں کہ ان کے سب درجوں میں خود بخود ہیں تو پھر خدا کی روح
سے ہنس کر ایک کھانسی نہیں ہو گیا کہ سب درجوں میں کہ کہہ سکتے ہیں کہ جب کہ تو نے زمین پیدا ہی نہیں
کیا اور نہ ہی انھوں نے اور تو توں اور ہستند اور کو تو نے بنایا تو پھر کس استحقاق سے ہمے اپنی پرستش
چاہتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تینے پہلے قباحتوں کے جواب میں ثابت کر دیا ہے کہ بغیر پرستش کے چڑھنے
چڑھنے کے تمام درجوں اور ان کے طاقتوں نہ ہونے کے برابر ہیں پس جب چڑھنے جا رہے ہیں تو اس سے کہہ کر اور
سکھ کر ہر تری کو نیک سامان بخرا کیا اور شکر گزار ہی اور عبادت کے لائق نہیں۔

اقول: افسوس کہ میرے اس وسیعے اور کچھ پرستش کے و کالت میں آپ نے جہان تک بن چڑھا
نور و تاب بہت کچھ کوشش کی مگر کہہ سکا اور ہر بنیاد میں ہے کہ جو کچھ کہ چاہا ہے سے چھپ کے
اس لئے عین باور کی محالیت کے۔ تو پھر اس قبیل قال ہے کہ حاصل نہیں ہوا۔ بلکہ آپ ہی فرما دیں کہ آپ نے
پہلی قباحتوں کے جواب میں کیا فاک ثابت کیا ہے۔ جس حالت میں آپ لوگ اپنے ہی منہ سے قابل
ہیں کہ تمام درجوں میں خود بخود ہیں اور ان کے تمام خواص ہیں خود بخود۔ انکی تمام قوتیں بھی خود بخود ایسا ہی
پر کرتی بھی خود بخود و عین تمام کار ایک ذرہ بھی خود بخود اور ان کے تمام خواص اور قوتیں خود انکا اثر ہی ابدی

بعض محاسبہ و درجہ کمالات کہ ہے نقشہ مرکز و اثر سے جو در قوس کا درمیانی نقطہ ہے شاہد رہتا
ہے یہی نقطہ نام کمالات انسان کا بل کہل ہے جو قوس الوہیت و عبودیت کی طرف بخطوط مساویہ نسبت
رہتا ہے اور یہی نقطہ ارفع نقاط ان خطوط عمودیہ کا ہے جو محیط سے قطر دائرہ تک کہنیچے جائیں۔ اگرچہ تر
قوسین اور بہت ہو لیکن نقطہ سے مایہ ناز ہے جو حقیقت کمالات روحانیہ صاحب وتر کے محور و
ہر ایک میں بجز ایک نقطہ مرکز کے اور چند نقاط درمیان میں دوسرے انبیا و مرسل و ارباب صدق و صفا
بھی شریک ہیں اور نقطہ مرکز اس کی صورت ہو کہ جو صاحب وتر کو نسبت معج دوسرے کمالات کے اعلیٰ
و اس میں و انھیں و متنازع طور پر حاصل ہے جس میں حقیقی طور پر مخلوق میں جو کوئی اس کا شریک نہیں ان اتباع و
پروردی جو حقیقی طور پر شریک ہو سکتا ہے اب جانا چاہئے کہ دراصل اسی نقطہ و سلی کا نام حقیقت محمدیہ

ہر ناجی خود بخود۔ پریشور پادہ و سب بذاتہ خود قائم بقیات نور راج الوجود و غرض سارا جہان اپنے
 دونوں مخلوق کے ساتھ خود بخود ہے تو ان خواص الہیہ قوتوں اور واسی بقائیں جو روح کو خود بخود
 حاصل ہیں کہ منی شکر گذاری کا پریشور حق شہر بکھاتا ہے کیا ان چیزوں میں سے پریشور نے بھی اپنے کبر سے
 کچھ دیا ہے اور اسکی گہ سے بھی کچھ فرج آیا ہے۔ رہا بار بار کا روزا جو پریشور نے روح کو اور عیوہ کو دیا ہے
 جوڑا ہے زمین بکھتا ہوں کہ ایسا تالین پریشور ہرگز جوڑنے پر بھی قادر نہیں ہو سکتا اگر روح کی حقیقت
 کا اسکو پورا پورا علم دنا تو وہ بیشک انگہ نہاستا کیونکہ ایک چیز کا پورا پورا علم نہا ایک کے بنائے کو نہست
 اور جبکہ وہ روح کے بنائے پر قادر نہیں تو اس سے صاف ثابت ہے کہ اسکو روحوں کے خواص
 اور باطنی قوتوں اور کیفیتوں کا پورا پورا علم بھی نہیں اور جسکے علم کمال نہیں تو ایسے اور کسے اور ناقص
 علم سے وہ جوڑنے جاڑنے پر کیونکر قادر ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی ثبوت ہے تو پیش کرنا چاہئے اور اگر نہ ہو
 محال بنیاد بت بھی ہو جائے کہ ایسا اوپورا اور بکھا پریشور رواج اور اجسام کو جوڑ سکتا ہے تو البتہ ایک ناقص
 جیسی شکر گذاری کے لائق ٹھہر گیا جھکا عدم وجود بزرگ ہو گیا تو کبھی ہوگا کہ ارواح جو کبھی آزاد اور غیر مخلوق
 اور قدیم ہونے میں اسکے ہمسار نہادی ہونے میں اسکے ہم پیلو اور راجب الوجود ہونے میں اسکے ہر تہ
 میں اسکو اپنا رب سمجھ لیں اور جو اپنے رب اور پیادہ کنندہ کی پرستش اور عبادت کرنی چاہتے اس نسیان
 عبادت کا اسکو سختی شہر ادین سو ہی مطلب تھا جسکو سمیئے اعتراض میں لکھا اور آپ نے اسکو غور کر کے
 سمجھا اور نہ اسکا کچھ جواب دیا۔

بقیہ صاحبہ جیسے جو اجمالی طور پر جمع حقائق عالم کا منبع و اصل ہے اور حقیقت انھی ایک نقطہ ہے خط
 و ترابا طوائف و پذیر و اسے اور اسی نقطہ کی روحانیت تمام خط و ترابا ایک ہی نقطہ ساریہ جو کبھی
 اقدس اس ساریہ کو تعین بخش ہو گیا ہے۔ عالم جسکو مضمون فیہا ہما و اندسہ تفسیر کرتے ہیں اسکا اول اعلیٰ
 خطہ حرب ہے وہ علی وجہ التفصیل صدر پذیر و پادہ جی نقطہ درمیانی ہے جسکو اصطلاحات اہل الدین
 نفسی نقطہ احمد مجتبیٰ و محمد مصطفیٰ نام کہتے ہیں اور فلاسفہ کی اصطلاحات میں عقل اول کے نام سے
 موسوم کیا گیا ہے اور اس نقطہ کو دوسرے درجہ انقضا کی طرف ہی نسبت ہو جو اس علم کو دوسرے اسمائے
 الہیہ کی طرف نسبت دینا ہے۔ غرض سرشتیہ رموز عینی و متعین کنوز الایہی اور ان کا کمال کھلانے کا آئینہ
 یہی نقطہ ہے اور تمام سرسبز و معاد کی علت غائی اور ہر یک زیر و بالا کی پیدائش کی نسبت یہی ہے

قولہ۔ سوائے اسکے خداوند کریم نہایت دباؤ کرنا ہوتا ہے۔ اُسکی یہ ہدایت کہ پرستش کرنی چاہئے انسان کی بہتری کے لئے نہ کہ خود خدا کی تعریف کی خاطر ہوتی ہے۔

اقول۔ میں کہتا ہوں کہ گونبدگی و عبادت کرنے سے انسان کی اپنی ہی بہتری تصور ہے مگر پھر بھی خدائے تعالیٰ کی ربوبیت تقاضا کرتی ہے اور جوش مارتی ہے کہ لوگ اُسکی ہدایتی راہ پر قدم مار کر اور ناکر زنی کاموں سے بچکر اور اُسکی پرستش و اطاعت میں محو ہو کر اپنی سعادت مطلوبہ کو پالیں اور اگر اس راہ پر چلنا نہ چاہیں تو پھر اپنے لئے بلکہ انہیں کے لئے اُسکا غضب بھڑکتا ہے اور طرح طرح کی تنبیہوں میں انہیں مبتلا کرتا ہے اور جو لوگ پھر بھی سمجھیں وہ بعد اور حیران کی گائیں جیتے ہیں یہ برگزینہ ہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص انکو یہ کہے کہ مجھے میرے نفع یا نقصان کی کیا فکر پڑی ہے اور کیوں بار بار انکو نصیحتیں کرتا ہے اور الہامی کتاب میں بھیجتا ہے اور نہ انہیں دیتا ہے اگر ہم عبادت کرینگے تو اپنے لئے اور اگر نہیں کرینگے تو آپ نقصان اٹھائیگے مجھے کیوں ناحق کا جوش و خروش ہے اور اگر کوئی شخص ایسا کہے ہی بلکہ اگر سب دنیا اور تمام آدم زاد و متفق ہو کر اُسکی خدمت میں یہ گزارش کریں کہ ہمارے آپ اپنی نصیحتوں اور حکموں اور الہامی کتابوں سے معاف رکھیں ہم آپکا بہشت یا یوں کہو کہ کشتی خانہ لینا نہیں چاہتے ہم اسی دنیا میں گذارہ کرینگے آپ مہربانی فرما کر اسی جگہ ہمیشہ کے لئے ہمیں رہنے دیں آخرت کی ہم بڑی بڑی نعمتوں سے باز آئے آپ ہمارے اعمال میں ذرا دخل دیا نہ کریں اور جزا و سزا وغیرہ جو چیزیں جو ہمارے واسطے آپ کرتے رہتے ہیں ان سب سے آپ دست بردار ہیں ہمارے نفع یا نقصان سے آپ کچھ تعلق نہ رکھیں تو یہ عرض

بقیہ حاشیہ جسکے تصور سے بلکہ تصور کرنے سے تمام عقول و افہام بشریہ عاجز ہیں اور طرح ہر ایک حیات خدا تعالیٰ کی حیات سے مستفاض اور ہر ایک وجود اُسکے وجود سے ظہور پذیر اور ہر ایک زمین اُسکے تعین سے خلعت پوش ہے۔ ایسا ہی نقطہ محمدیہ جمیع مراتب کو ان اور خطائے امکان میں باز نہ تالیٰ جب استعدادات مختلفہ و طبائع متفاوۃ مؤثر ہے۔ اور چونکہ یہ نقطہ جمیع مراتب الہیہ کا غلی طور پر اور جمیع مراتب کو بطریق اصل اور طبع بلکہ انہیں کو کمال عروج و سلسلہ تک پہنچانے پر جو عقول و نفوس کا درجہ ذات طبعیہ الی اللہ تنزلات جو وہ مروجہ عالمی اور پارکھتا ہے ایسا ہی ظل الودیت ہونیکے وجہ سے تشریف الہیہ اسکا ایسی شہادت ہے جیسے آئینہ کے عکس کو اپنے اصل سے ہوتی ہے۔ اور احاطات صفات الہیہ یعنی حیوۃ علم ارادہ قدرت سمیع بصیر حکم مہربانہ جمیع فروع کے اتم و اکمل طور پر اس میں انعکاس پذیر ہیں۔ اس نقطہ مرکز کو

ہمکنی ہرگز قبول نہیں ہوتی اگرچہ اس کے قبول کرنا بھیجے لئے تمام عہدوں سے چھٹے رہیں پس اس سے صاف ثابت ہے کہ صرف یہی بات نہیں کہ بندہ اپنی حالت میں آزاد ہے اور اپنے لئے بندگی کرتا ہے اور پریش کو اس سے کچھ تعلق نہیں بلکہ عدال اور عظمت الہی کا تقاضا ہی یہی ہے کہ بندہ شرمندگی بجا آواز اور نیک راہوں کو اختیار کرے اور اس کی الوہیت باطن تقاضا کرتی ہے کہ اس کے آگے عبودیت کے آثار ظاہر ہوں اور اس کی کاملیت ذاتی جو ش سے یہ چاہتی ہے کہ جو نقصان سے خالی نہیں ہے اس کے آگے تذل کرے یہی وجہ ہے کہ منافقوں اور سرکشوں اور ان سب کو جو شرارتوں پر ضد کرتے ہیں بجا کام کا اس کا عذاب کچھ زیادہ ہے ورنہ اس بات پر کوئی وجہ قابل اطمینان پیدا نہیں ہوتی کہ بغیر اپنے جانے کسی ذاتی قوت کے جو سزا جزا دینے کے لئے اس کی ذات بابرکات ازل سے رکھتی ہو کیونکہ خواہ مخواہ وہ اس فکر میں لگا رہتا ہے کہ نیکی کرنیوالوں کو نیک پاداش اور بدی کرنیوالوں کو بد پاداش عین چاہوے بلکہ اگر کوئی قوت ذاتی جو جزا سزا دینے کیلئے محک ہو اس میں نہ پائی جاوے تو یہ چاہئے تھا کہ خاموشی اختیار رکھتا اور جزا سزا کی چھڑ چھاٹ سے بکلی دست کش رہتا سو اگرچہ یہ بات توضیح ہے کہ انسان کے اعمال کا نفع نقصان اسی کی ذمت عائد ہوتا ہے خدا تعالیٰ کی عظمت و سلطنت اس سے کچھ بڑھتی ہے نہ گھٹتی ہے گم یہ بات بھی نہایت صحیح و محکم صداقت ہے کہ ربوبیت کا تقاضا بندوں کو ان کی حیثیت بندگی پر قائم کرنا چاہتا ہے اور جو شخص ذرا تکبر سے مراد بچا کرے تو اس کا سرفی الفور ٹھکرا جاتا ہے۔ غرض خدا تعالیٰ کی ذات میں اپنی عظمت اپنی خدائی اپنی کبریائی اپنا جلال اپنی بادشاہی ظاہر کرنا ایک تقاضا پایا جاتا ہے اور سزا جزا

بقیہ حاشیہ جو برزخ میں اندوہ میں داخل ہے یعنی نفسی نقطہ میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مجرد کلمۃ اللہ کے منہو تک محدود نہیں کر سکتے جیسا کہ مسیح کو اس نام سے محدود کیا گیا ہے کیونکہ یہ نقطہ محمدی ظہری طور پر مجمع جمیع مراتب الوہیت ہو اس وجہ سے تشبہی بیان میں حضرت مسیح کو اس سے تشبیہ دی گئی ہے باعث اسی نقصان کے جو ان میں باقی رہ گیا ہے کیونکہ حقیقت عیسویہ نظر اتم صفات الوہیت نہیں ہے بلکہ اس کی شاخوں میں سے ایک شاخ ہے برخلاف حقیقت محمدیہ کے کہ وہ جمیع صفات الہیہ کا اتم و اکمل مظہر ہو چکا ہے ثبوت عقلی و نقلی طور پر کمال درجہ پر پہنچ گیا ہے سو اس وجہ سے تشبہی بیان میں ظہری طور پر خدا سے قادر و الجلال جو حضرت کو آسمانی کتابوں میں تشبیہ دی گئی ہے جو جو ابن کے لئے بجائے آت ہے اور حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیم کا انصافی طور پر ناقص ہونا اور قرآنی

کہ آریہ لوگ صاحب موصوف کو برائے نام کا کیوں قائم مقام نہیں بناتے۔ ماسٹر صاحب کی نظر میں جو شخص
 یہ بات کہے کہ خدا کے تعالیٰ کا ہر ایک چیز محیط ہونا اس کے خالق ہونیکہ متنازعہ ہے وہ اس قول سے خدا کے
 بنائوہ الا بن جاتا ہے۔ اب ماسٹر صاحب کے اس قول کو اسی جگہ بطور ثابت رکھ کر اصل مطلب پر نظر کرنی چاہیے
 کہ یہ بات نہایت پرہیزی اور ظاہر ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کسی چیز پر محیط ہے تو اس کا علم بھی اُس پر محیط ہوگا اور اُس کی
 قدرت کا مد بھی اُس پر محیط ہوگی کیونکہ خدا تعالیٰ کی ذات اُس کی صفات سے الگ نہیں ہے نہ یہ کہا جاسکے
 کہ وہ محیط ہونے کے وقت اپنی صفات کو کسی طاق پر چڑھا رکھتا ہے۔ اب جبکہ قدرت کا مد اور علم
 کامل خدا تعالیٰ کا ہر ایک چیز محیط ہوا تو یہی حقیقت حالیقت ہے کیونکہ ہم کسی مقام میں چلے بھی تحریر کر چکے
 ہیں کہ علم کامل کو بشرط قدرت عمل متکرم ہے اگر انسان کسی چیز کی نسبت علم کامل کہتا ہو اور بانہم ایسے
 اسباب بھی تھے سے مستمر ہوں جن سے اسکو قدرت و طاقت عمل پیدا ہو جائے تو اس چیز کو وہ بنا سکتا ہے
 بلکہ ہزار ہا صنعتیں جو انسان بنا رہا ہے اور ابتدائی پیدائش سے بنا تا چلا آیا ہے ان کے بنائے جانیکی
 ضروری شرطیں یہ دو ہی ہیں اور اگر کسی چیز کا علم کامل ہو اور پھر اُس پر تصرف کرنے کی قدرت کامل بھی ہو
 تو کوئی وجہ نہیں کہ وہ چیز بنانے سے بچائے پس جبکہ انسان کا یہ حال ہے تو پریشیرودہ نامعلوم پتھر
 کون سے پڑے کہ ایک طرف تو اسکی نسبت یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ہر ایک چیز کے بارے میں اس کا علم
 کامل ہے اور وہ اپنے علم کامل اور قدرت کامل کے ساتھ ہر ایک چیز اور ذرہ ذرہ پر محیط ہے اور ایک طرف
 اسکو خالق اور پیدا کنندہ ہونے سے صاف جو ابدیا جاتا ہے جبکہ یہ بات بدیہی ثبوت ہو کہ خالق ہونا

بعیتہ صحابہؓ اپنا تہہ و دار یا۔ یہ کلمہ تمام جمع میں ہے جو بوجہ نہایت قرب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو حق میں بولا گیا ہے اور اسی مرتبہ جمع کی طرف جو محبت تامہ و طرفہ پر موقوف ہو اس نسبت میں
 بھی اشارہ ہے عامر صیت اخذ صیت و لکن اللہ مرحمی تو نے نہیں چلایا فلانے ہی چلایا
 جبکہ تو نے چلایا ایسا ہی یہ اشارہ اس دوسری آیت میں پایا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
 قل یا عباد الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ
 ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً یعنی انکو کہہ دے کہ اسے میرے بند و جہنوں نے اپنی جانوں
 پر اسراف کیا (یعنی ارتکاب کیا ترکیا) تم خدا کی رحمت سے نویدست ہو وہ تمہارے سب گناہ
 بخشہ دے گا۔ اب ظاہر ہے کہ نبی آدم ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو نبی سے نہیں ہیں بلکہ سب

محیط ہو نیکی فرع ہے تو یہ اصل صفت کو محیط ہر نام ہے ذات باری جلالتہ میں تسلیم کر کے اسکی فرع کو ماننے سے کیونکر انکار کیا جاتا ہے یہ بات عقلی بدیہات ہے کہ اصل کے ثبوت کو فرع کا ثبوت لازم پڑا ہوا ہے مثلاً جو شخص طلوع آفتاب کا اقرار کر کے پہر رات ہوئے پر ضد کر رہا ہے وہ اپنی بات کو اپنے ہی قول سے بد کرتا ہے اسی طرح جب تجھے اپنے منہ سے مان لیا کہ خدائیتالی اپنی ذات اور علم کامل اور قدرت کامل سے ذرہ ذرہ عالم پر ایسا محیط ہے کہ ہر ایک چیز اس کے احاطہ میں ہے تو اپنے تمام کمزور کیفیت کے مستغرق ہے تو متہین اسکی یہ فرع بھی ماننی پڑیگی کہ وہ ان چیزوں کا خالق ہی ہے کیونکہ علم نام کو عمل جو اسکی فرع ہے لازم پڑا ہوا ہے اور جس طرح یہ بات ظاہر ہے کہ کسی چیز کے بنانے سے پہلے اول اس چیز کا علم ضروری ہے کہ وہ چیز اس طور اور اس طریق سے بنائی جائے اسی طرح یہ بھی ظاہر ہے کہ کسی علم کا دور ہونیکے لئے یہی ایک طریق ہے کہ اس عمل کے متعلق علم نام حاصل ہو جائے۔ سو اگر خدا تعالیٰ اعیان موجودات کی حقیقت سے جیسا کہ چاہئے واقف ہے تو بیشک وہ انکے بنانے پر بھی قادر ہے وجہ یہ کہ علم نام اسی علم کو کہا جاتا ہے جسکے ذریعے وجود اشیا کی اصل حقیقت کا حقدہ تکشف ہو سکا اور کوئی جز و وجود کی غیر کثرت نہ ہے۔ انسان کا علم جو ناقص ہے وہ اسی وجہ سے ناقص ہے کہ گند اشیا و تک نہیں پہنچتا بلکہ وہ کچھ تو ہوا ہی چلکھ پھرا گئے چلنے سے رہ جاتا ہے مثلاً انسان ایک جبری مومنانی کو دیکھ کر استعد تو کہہ سکتا ہے کہ یہ مومنانی تجارت لطیفہ پتھر میں سے نکلے ہے اور پتھر پر عور کر کے کہہ سکتا ہے کہ یہ پتھر لالو یعنی ریت کی دھیت دار اجزاء سے وجود پذیر ہوا ہے اور پتھر بالو

بقیہ حاشیہ نبی وغیرہ نبی خدائیتالی کے بندہ ہیں لیکن چونکہ آنحضرت م کو اپنے مولیٰ کریم سے

قرب اتنے قریب سے درجہ کا قرب حاصل تھا سو یہ سخن بھی مقام جمع سے مراد ہو اور مقام جمع کتاب توسین کا مقام ہے جسکی تفصیل کتب تصوف میں موجود ہے ایسا ہی اللہ تعالیٰ نے مقام جمع کے لحاظ سے کوئی نام آنحضرت کے ایسے رکھ دیا جو خاص اسکی صفیت میں جیسا کہ آنحضرت کا نام محمد رکھا ہے جسکا ترجمہ یہ ہے کہ نہایت تعریف کیا گیا سو یہ غایت درجہ کی تعریف حقیقی طور پر خدائیتالی کی شان کے لائق ہو گزرتی طور پر آنحضرت کو دیکھی ایسا ہی قرآن شریف میں آنحضرت کا نام نور جو دنیا کو روشن کرتا ہے اور رحمت جسے عالم کو نوازا ہے سچا یا ہوا ہے آیا ہے اور رؤف اور رحیم جو خدائیتالی کے نام میں ان ناموں کو بھی آنحضرت م پکارا گئے ہیں اور کوئی مقام قرآن شریف میں اشارت و تصریح نہ ہے

کی نسبت اسے ظاہر کر سکتا ہے کہ وہ ناک کے بعض تغیرات سے پیدا ہوئی ہے لیکن اگر اس کے بعد یہ
آخری سوال کیا جائے کہ خاک کہاں سے اور کیونکر پیدا ہو گئی ہے اور اس کے گزریافت کرنے کی کیا
فلاسیفی ہے تو اس سوال کے حل کرنے سے عاجز رہ جاتا ہے اور اپنے جہل اور مجر کا اقرار کرتا ہے ایسا ہی
ہر ایک چیز کے انتہائی سوال پر اسکو اپنی نادانی کا اقرار کرنا پڑتا ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ اگر پیشہ کا بھی یہی
حال ہے کہ اسکا علم بھی انسان کے علم کی طرح کسی حد پر کرکٹھ جاتا ہے اور اس حد مقررہ پر آکر اسکو اپنی جہل
و نادانی و ناتوانی کا اقرار کرنا پڑتا ہے تو بس پھر ہندون کے پریشہ کی ساری کیفیت معلوم ہو گئی۔ اور
ثابت ہو گیا کہ ہندون کا فرضی پریشہ علاوہ اور نقصانوں کے جاہل اور عاجز ہی ہے لیکن اگر اس کا علم
غیر محدود اور منقطع ہے اور اس درجہ کا لگنے لگا اشیاء تک پہنچا ہوا ہے جس درجہ پر کسی علم کا پہنچنا عامل
ہو نیکیو ملزم ہے تو فالقیت اسکی خود ثابت ہے۔

پھر بعد اسکے اسٹھ صاحب اپنی ایک اور دانائی دکھاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جبکہ پریشہ
نے دنیا کا کل جوڑنا جلا نا کیا تو کیا وہ محیط نہ ہوا۔ اسے ناظرین کیا تم اب بھی نہیں سمجھ سکتے کہ ماسٹر
صاحب کقدر عالم و فاضل ہیں۔ اسے صاحب اگر آپ کا پریشہ سوائے علم تام و قدرت کاملہ کے
جس سے وہ کسی حالت میں الگ نہیں ہو سکتا دنیا کی چیزوں پر حاوٹا نام کہتا اور انکی گزہنگ اسکا
علم پہنچا ہوا ہوتا اور ان کے خواص کی کیفیت اور ان کی قوتوں کی اصل مہیت انتہائی درجہ پر اسکو
معلوم ہوتی تو اسکی قدرت پر یہ ہر کون پڑتے کہ صرف جوڑنے جلائے تک محدود رہتی کیا انتہائی

بقیہ حاشیہ بیان ہوا کہ انقدرت منظر اتم الوہیت ہیں اور انکا کلام خدا کا کلام اور انکا ظہور خدا کا
ظہور اور انکا انا خدا کا انا ہوتا ہے قرآن شریف میں بار بار میں ایک یاتیت ہے قل جاء
الحق و زهق الباطل ان الباطل کان زهوقا کہہ جی آیا اور باطل ہاگ گیا اور
باطل نے جہان ہی تھا۔ حق سے مراد ہیکل اند جشانہ اور قرآن اور تحفہ ہیں اور باطل جو ملو
شیطان اور شیطان کا گردہ اور شیطانی تعلیم ہیں جو دیکھو اپنی نام میں خدا تعالیٰ نے تحفہ کو
کیونکر شامل کر لیا اور تحفہ کا ظہور و ناخذ اتالی کا ظہور و نا ہوا ایسا جلالی ظہور جس کو شیطان
میں اپنے تمام شکوک کے ہاگ گیا اور اسکی تعلیمیں فلیل اور بغیر ہو گئیں اور اسکی گردہ کو برسی
جبار ہو گئی تھی۔ اسی جامعیت تامہ کی وجہ سے سورۃ آل عمران جزو تیسری میں مفصل بیان ہو

درجہ کا علم انتہائے درجہ کے عمل کو نہیں چاہتا؟ کیا دنیا میں کبھی کسی نے دیکھا یا سنا کہ جس درجہ پر علم ہے
عمل اُس درجہ تک نہیں پہنچ سکتا اب واضح ہے کہ ماسٹر صاحب کے اقوال فاسدہ کا خاتمہ بدراسی
قول پر ہو گیا ہے جسکو ابھی ہم تو ذکر چکے ہیں۔ واللہ علی ما نضرنا واخزینا اعداءنا
ونظہر الحق وفسد کاذبون۔

مختصر تقریر بطور خلاصہ مباحثہ

ناظرین اس رسالہ کو پڑھ کر سمجھ سکتے ہیں کہ ماسٹر ٹریدیم صاحب کا اعتراض شق التقریر پر نقد
فضول اور دور از حق ہے کیونکہ اول تو یہ اعتراض اگر فرضی طور پر صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے اور یہ قرار دیا
جائے کہ اس آیت قرآنی کے دوسرے طور پر معنی میں تو ایسا قرار دینے سے کوئی بد اثر اسلام پر نہیں پہنچ
سکتا اگر کچھ اثر ہوگا تو صرف یہی کہ ہزارہ معجزات میں سے ایک مجوزہ بپایہ ثبوت نہ پہنچ سکا لیکن جن حالت
میں صدائے شواہد قاطعہ حقیقت اسلام پر موجود ہیں اور خود قرآن شریف اپنی ذات میں مجموعہ براہین و
دلائل ہے تو ہر اگر عدم ثبوت شق تفرض یہی کر لیا جائے تو اس سے حج یا نقصان کیا ہوا۔ کیا
اُن قرآنی معجزات کا کوئی کتاب جو ابہامی کہلاتی ہے مقابلہ کر سکتی ہے جن سے ذاتی اجماع قرآن شریف کا
ثبوت ہوتا ہے اور اُن کے دعوئی خواص بپایہ ثبوت پہنچتے ہیں۔ قرآن شریف توحید کے کامل اور پُر نور بیان

بقیت حاشیہ کہ تمام غویں جو عہد و اقرا لیا گیا کہ تہذیب واجب و لازم ہے کہ غفلت و جلالیت شان
خاتم الرسل پر جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایمان لاؤ اور انکی اس غفلت اور جلالیت کی
اشاعت کرنے میں بدلہ جان مدد کرو۔ اس وجہ سے حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت یحییٰ علیہ السلام
جس قدر نبی و رسول گذرے ہیں وہ سب کی سب غفلت و جلالیت آنحضرتؐ کا اقرار کرتے آئے ہیں اور
حضرت موسیٰ نے توریت میں یہ بات کہہ کر خدا سے تائب آیا اور میرے طلوع ہوا اور قرآن کی پڑھائی پر حکم
صاف جبکہ دیا کہ جلالیت الہی کا ظہور فاران پر اگر کہنے کے الٰہی پہنچ گیا اور آفتاب جلالیت کی پوری پوری
شعاعیں فاران پر ہی اگر ظہور پذیر ہوئیں اور وہی توریت ہو کہ بتلاتی ہے کہ فاران کو منظر کا چہرہ ہے
جس میں حضرت اسماعیل علیہ السلام تہجدی آنحضرتؐ کی سکونت پذیر ہوئی اور یہی بات جبرائیل کے

اپنے اصول کو معقول اور مدلل طور پر ثابت کر سکتے ہیں اخلاق و فاضلہ کے تمام جزئیات کے سمجھنے میں -
 اخلاق و ذمہ کے معاملات بطریقہ میں - وصول الی اللہ کے تمام طریقوں کی توضیح میں نجات کی غیظی غلاصتی
 ظاہر کرنے میں - صفات کاملہ الہیہ کے اکمل و اتم ذکر میں - مسدود سداوہ کے چمکاتے بیان میں معجز کی
 خاصیتوں اور قوتوں اور طاقتوں اور استعدادوں کے بیان میں - حکمت و ہدایت الہیہ کے تمام وسائل پر
 احاطہ کرنے میں - تمام قسم کی حد اقوال و شتمیں سے بچنے میں - تمام مذہب و ملکہ کو عقلی طور پر رد کرنے میں -
 حقوق عباد اللہ کے قائم کرنے میں - تائید و تقویت دین و مانیہ میں اور پھر باطنی فصیح و بلیغ اور دیگر عبارت میں اس
 کمال کے وجہ تک چھپا ہوا جو کہ ہر ایک حصہ کے بیان میں اس بات میں سے نہ نہ فقط و غیر غلط ہے جس کا
 مقابلہ کوئی آریہ کر سکتا ہو نہ کوئی عیسائی اور نہ کوئی عہدی نہ کوئی اور شخص جس کی بچا یا بند ہو اس جگہ یہ سراسر شہرہ اور
 توثیق و تحلیل سراسر ہے اثر یہی ہے کہ کسی کتاب سے یہ دعویٰ نہیں کیا جو قرآن شریف کو کیا جیسا کہ آج وہ فرماتا ہے
 قل لئن اجتمعت الجن والانس علی ان یا قوبئیل هذا القرآن لیا فعلن بمثلہ ولما کان
 بعضهم لبعض ظہیر ایسے ان کو کہہ دے کہ اگر بجن و انس اس بات پر متفق ہو جائیں کہ قرآن
 کی کوئی نظیر پیش کرنی چاہئے تو ممکن نہیں کہ کر سکیں اگرچہ بعض بعضوں کی مدد ہی کریں اور جو کچھ قرآن
 شریف کے ذاتی معجزات اس جگہ پہنچے تحریر کیے ہیں اگر کسی آید وغیرہ کو اپنے دل میں کچھ گنہگار یا سر میں کچھ
 غرور ہو اور خیال ہو کہ یہ معجزہ نہیں ہے بلکہ وہ یاد الہی کی کوئی اور کتاب جو کہ وہ الہامی سمجھتا ہے اس کا
 مقابلہ کر سکتی ہے تو اسے اختیار ہے کہ آکر دیکھ لے اور ہم وعدہ کرتے ہیں کہ اگر کوئی مخالف تیار اور
 بقیہ حاشیہ نقضوں سے پالیہ ثبوت پر پہنچتی ہے اور ہمارے مخالف بھی جانتے ہیں کہ کہ مخطیہ میں کج
 آنحضرت کوئی رسول نہیں آئے گا جو کہ حضرت موسیٰ کیسی سات صداف شہادت دی گئی ہے - کہ وہ
 آفتاب صداقت جو قاتلان کے سپاڑے سے ظہور پذیر ہو گا اسکی شعاں عظیم بہت سے زیادہ تیرے ہیں اور حلال
 ترقیات و زوائد اسکی ذات جامع برکات پر ختم ہے -

اسی طرح حضرت داؤد علیہ السلام نے آنحضرت کی جلالیت و عظمت کا اقرار کر کے سجدہ و بیعت کیا
 میں یوں بیان کیا ہے (۲) تو میں میں نبی آدم کے کہیں زیادہ ہے - تیری اہمیت میں شہادت بتائی
 گئی ہے اسی لئے خدا نے تجھ کو ابد تک مبارک کیا (۳) اسے پہلوان و جبار و جلال ہے اپنی ہولناکیوں
 کر کے اپنی زبان پر لگا (۴) امانت اور علم اور عدالت پر اپنی بزرگواری اور اقبالہندی و سوار ہو کر

ذی علم لوگوں میں سے ان معجزات قرآنیہ میں سے کسی معجزہ کا انکاری ہو اور اپنی کتاب الہامی میں
 زور مقابل خیال کرتا ہو تو ہم حسب فرمایش اُسکے کوئی قسم الہام معجزات ذاتہ قرآن شریف میں سے تحریر کے
 کوئی متعلق برادر شائع کر دیں گے پھر اگر اُسکی نہامی کتاب قرآن شریف کا مقابلہ کر کے تو اُسے حق بنیاد ہے
 کہ تمام معجزات قرآنی سے منکر ہو جائے اور جو شرط قرار دی جائے ہے پوری کر لے وہ حرف خدا داد و گویا
 کی وجہ سے معجزات قرآن سے انکار کرنا ایسا امر نہیں ہے کہ جس سے اسلام کے ایک نال کو بھی ضرر پہنچ سکے
 جب معجزات موجودہ قرآن کا مخالفین سے رد نہیں ہو سکتا تو موجود کو چھوڑ کر جن معجزات کی بحث چھیڑنا
 جواب آنکھوں کے سامنے نہیں ہیں سرسری لے رہی ہے۔ ماسوا کے جعفر بنے مقدسہ میں نون قدرت
 کی تحقیقات میں لکھا ہے اُسکے پڑھنے سے ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ شق قمر کا استبعاد عقلی و حقیقت ایسا
 نہیں ہے جیسا کہ نادان نیم حکم خیال کرتے ہیں ابھی تک کسی عقل نے خواص قمری شمس پر حادثہ نہیں
 کیا اور نہ یہ ثابت کیا کہ انتقالی ان چیزوں کو بنا کر بجلی بے منتن ہو گیا ہے اور اب یہ چیزیں اُس سے جو باقی
 ہیں بلکہ خدایت خالی کے دونوں ماتھے محاورا شبانے ابدی طور پر کھٹے ہیں اور اپنی بے انتہا اور ناپید کنار
 قدرتوں سے جو چاہتا ہے کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ عدم علم سے عدم شے لازم نہیں آتا جس حالت میں
 کمرہ ارض میں خاصیت زلازل و انشقاق و اتصال لاپی جاتی ہے چنانچہ بعض گزشتہ زانوں میں جہد
 میل تک زمین شق ہو کر تہ بالا ہو گئی ہے اور اب بھی ایسے حوادث ظہور میں آتے رہتے ہیں۔ اور ان
 حوادث سے اُسکی گردش میں کچھ بھی فرق نہیں آتا تو پھر حوادث قمری پر کیون تعجب کیا جائے گی لیکن

بقیہ حاشیہ تیرا ہونا تاہم سچے ہیت ناک کام دکھایا گیا (۵) بادشاہ کے دلوں میں تیرا تیر تیر
 کرتے ہیں لوگ تیرے سامنے گر جاتے ہیں (۶) اے خدایت تخت ابد الابد ہے (یہ فقرہ اُسی
 مقام جمع سے ہے جو قرآن شریف میں کئی مقام میں آنحضرت کے حق میں بولا گیا ہے) تیری سلطنت
 کا عصا راتنی کا عصا ہے (۷) تو نے مدق سودستی اور شر سے دشمنی کی پس تُو خدا نے جو تیرا خدا ہے
 خوشی کے دماغ سے تیرے مصاحبوں سے زیادہ ترجیحے ہو کر کیا۔ بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت
 والی عورتوں میں ہیں۔

اسی طرح حضرت یسعیاہی نے آنحضرت کی جلالت و عظمت و ظہور الوہیت ہونے کے بارہ
 میں اپنے صحیفہ کے باب بالائیس میں بطور پیشگوئی وحی پاکر یوں بیان کیا ہے۔ دیکھو میرا بندہ جسے میں

ہمیں کہ اس میں حکیم مطلق نے اشتقاق و اتصال کی دو تون خاصیتیں رکھی ہوں جسکا ظہور اوقات متفرقہ سے
 وابستہ ہوا اور انسانی ارادہ سے وہی وقت ظہور فرما رہا ہو جبکہ ایک نبی سے ایسا ہی مجزہ مانگا گیا۔ یہ بھی ممکن ہے
 کہ نبی کی قوت قدیمہ کے اثر سے دیکھنے والوں کو کشتی آنکھیں عطا کی گئی ہوں اور جو اشتقاق قریب
 قیامت میں پیش آئیو الا ہے اسکی صورت انکی آنکھوں کے سامنے لائی گئی ہو کیونکہ یہ بات محقق ہے کہ مقبرین
 کی کشتی قریب اپنی شدت حدت کی وجہ سے دوسروں پر بھی اثر ڈال دیتی ہیں اسکے منولے الیاد کائنات
 کے قصوں میں بہت پائے جاتے ہیں بعض اکابر نے اپنے وجود کو ایک وقت اور ایک آن میں مختلف
 ملکوں اور مکانون میں دکھلادیا ہے بانوں اللہ تعالیٰ اور اسجگہ ہم بھی کہتے ہیں کہ حال کی نفسی تحقیقات
 شہادت سے یہی ہیں کہ شق قمر صرف ایک مرتبہ بلکہ غفی طور پر یہ اشتقاق و اتصال ہمیشہ شمس و قمرین جاری
 ہے کیونکہ اس زمانہ کی فلاسفی اپنی تحکیم رائے ظاہر کرتی ہے کہ شمس و قمرین ایسی ہی آبادی حیوانات نباتات
 وغیرہ ہیں جیسی زمین پر ہے اور یہ امر اشتقاق و اتصال قمری کو ثابت کر نیوالا ہے کیونکہ یہ بات نہایت
 ظاہر ہے کہ جس کڑھ میں حیوانات و نباتات وغیرہ پیدا ہوتے ہیں وہ اسی کڑھ کا مادہ لیکر جسم پکرتے ہیں
 یہ نہیں کہ کسی دوسرے کڑھ سے گاڑیوں اور چمکڑوں پر وہ مادہ جانا ہے اب جبکہ یہ ماننا پڑا کہ کڑھ
 قمری میں جبکہ حیوانات اپنے حرکت ارادے سے چلنے والے موجود ہیں اور ہمیشہ پیدا ہوتے رہتے ہیں
 ان کا جسمی مادہ وہی ہے جو کس وقت جرم قمر سے اتصال کہتا تھا تو اس سے یہ بھی ماننا پڑا کہ جرم قمر ہمیشہ
 اشتقاق لازم ہے اور یہ ان حیوانات کے جاناے سے اشتقاق کے بعد اتصال بھی لازم پڑا ہوا ہے

بقیہ حاشیہ نہالوں کا میرا برگیدہ جس کو میرا بی راضی ہے۔ میں نے اپنی روح افسر رکھی وہ تو ہون پر
 راستی ظاہر کر گیا۔ وہ نگھے گا اور نہ ہیکہ جب تک راستی کو زمین پر قائم نہ کرے۔ میان اور اس کی
 بستیان کیدار (یعنی عرب) کے آباد دیہات (جس سے کہ منظرہ وغیرہ مراد ہیں) اپنی آواز بلند
 کریں۔ خداوند ایک ہزار کی مانند نکلیگا (خداوند سے مراد قطعی طور پر شخصیت ہیں کیونکہ وہ منظرہ
 اتم الوہیت اور درجہ سوم قرب پر ہیں جیسا کہ کئی دفعہ ہم بیان کر چکے ہیں) وہ اپنی تین اپنے دشمنوں پر
 توی کہلایگا۔ قدیم سے میں خاموش رہا ہوں اور نہایا اور پاکور دیکھا پر اس میں اس عورت کی طرح جو
 دروزہ میں ہو چلاؤنگا۔ میں سپاڑوں اور ٹیلوں کو دیران کر ڈالونگا۔ اور نہ ہوں کو اس سے
 جسے دے نہیں جانتے یہ جانوں گا۔

اپنے خالق سے اصلی پروردگار سے پہلو پہلو کرنا چاہتی ہے۔ چہ جائیکہ انکو دوسرے پیوند کی فتح بخبری دے۔
 ایسا ہی ہر لوگ کر دیکھے بعد دنیا کے انتہائی الہامات الہیہ کے منکرین یہ یکقدر مہمانہ خیال ہے نبی کا
 وجود اپنے ہر تپا کے ساتھ اپنے ظہور سے نقطہ آخری ترقیات انسانیت کا ظاہر کرے اور اپنے وجود سے
 دوطرفہ منورہ صدقِ عبودیت و فضل و ربوبیت قائم کرے۔ سالکین و مجاہدین کی کمر بستہ مضبوط کرنے اور انکو
 اسی انتہائے کمال تک اپنے لطف سے پہنچانا چاہیے۔ چہ غنائت ایزدی نے انکو قائم کیا ہے لیکن یہ
 لوگ الہام کو جو کمالیت کی حقیقی علامت ہے دیدن تک محدود رکھتے ہیں اور اگر کوئی کہے ہمارا اس
 تمام سالک کو بڑھ کر بھی اپنی ضد کو چھوڑنا چاہیے اور اپنے کفریات سے باز نہ آوے تو ہم خدا تعالیٰ کی طرف
 سے اشارہ پا کر انکو سب کچھ جاننے والے تہیں۔ مذہب کی جڑ خدا شناسی اور معرفتِ نعمائے الہی ہے اور
 انکی شاخیں اعمال صالحہ اور انکی پھول اخلاق فاضلہ ہیں اور انکا پھل برکات و جوائز اور نہایت لطیف
 محبت ہے جو رب اور اس کے بندہ میں پیدا ہو جاتی ہے۔ اور اس پھل سے متبع ہزار و طانی تقدس
 و پاکیزگی کا ستر ہے۔

ترک خوبی سے کناںد خوب تر عشق را اور مان بود عشق دگر
 شیر با شیر سے نماند زور تن مے توان آہن بہ آہن کو فتن
 گر غریب اندر نجاست دست تن رو بہ دریائے در آؤد و خط وزن

کمالیت محبت کمالیت معرفت سے پیدا ہوتی ہے اور عشق الہی بقدر معرفت جوش را بہ اور جب محبت

بقیہ حاشیہ کرتے ہیں اور اسی روح کے ہستیا کی طرف اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں اشارہ بھی

بھی فرمایا ہے بیا کہ وہ فرماتے ہیں و ایدھم روح منہ یعنی خدا نے تعالیٰ ہونو کو روح

قدس بنو ائید کہ تلے اور پھر فرماتا ہے صبغۃ اللہ ومن احسن من اللہ صبغہ یعنی خدا کا

ہستیا ہے اور کون سا ہستیا اس سے بڑھ کر خوبصورت ہے۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جو قوم روح القدس کو کیونکر قائم دینی گئی ہے وہ اب بھی دیکھتی ہے کیونکہ

آپ بھی دینی خدا ہی جو پہلے تھا اور قوم ہی ہی جو پہلے تھی ہو اگر حضراتِ عیسا یوں کو سامنے کچھ نہ کہے

کہ اس پیشگوئی کا مصداق آنحضرت ہیں حضرت مسیح نہیں ہیں تو نہایت صاف اور سہل طریقہ نکال دیا ہے

چالیس دن تک کوئی ایسا پارسی صاحبِ برائی قوم میں نہایت بزرگ اور روحِ قدس ہستیا پانچ لاکھ

زاتیہ پیدا ہوتی ہے تو وہی دن نئی پیدائش کا پہلا دن ہے اور وہی ساعت نئے عالم کی پہلی ساعت تھی ہے لیکن وہ خدا شناسی کے بارے میں نہایت درجہ کا ناقص اور مبہن ہے اور نعمائے الہی کو بیان کرنے میں نہایت درجہ قاصر ہے کیونکہ وہ خدائے تعالیٰ کے اصل رحم اور فضل سے کجلی منکر ہے اور بجز غررہ اعمال اسکی کسی نعمت و رحمت کا قائل نہیں یا ان تک کہ چاند اور سورج اور زمین وغیرہ اجزاء ضروریہ اولیہ عالم کی تدبیر کے رو سے خدا تعالیٰ کی ذاتی و اصلی رحمت نہیں بلکہ یہ بھی کسی آریہ کے نیک عمل کو جو جسے ہر ایک نئی دنیا میں خواہ مخواہ پریشکوپیداکرنی پڑتی ہیں غرض دید کے رو سے پریشمین اپنی ذاتی رحمت کا نام و نشان نہیں جو کچھ آسمان و زمین میں نظر آتا ہے وہ آریوں کے نیک عملوں کی وجہ سے پیدا ہو گیا مگر پریشکی اس میں بڑی بھاری غلطی یہ ہے کہ وہ زمین اور چاند و سورج وغیرہ کو پیدا تو کرے صرف اریوں کے نیک عملوں کی وجہ سے اور پھر دوسرے ملکوں کے لوگوں کو بھی اس ہندوؤں کے متعلق خاص میں شریک کر دے کیسا غلط ہے؟ ایسا ہی ویرنے اعمال ضالہ اور اخلاق ناصلا کے بیان سے فراغت کر رکھی ہے آریہ لوگوں کے شتر بے شمار رہنے کی یہی وجہ ہے کہ عبودیت اور پرستش کے پاک طریقے اور ترکہ تصفیہ نفس کی خالص تدبیریں دید میں ہرگز نہیں ہیں پرستش کی جڑ تلاموت کلام الہی ہے کیونکہ محبوب کا کلام اگر پڑنا جائے یا سنا جائے تو ضرور سچے محبوب کے لئے محبت انگیز ہوتا ہے اور شورش عشق پیدا کرتا ہے مگر آریہ لوگ اس سے کوسوں دور ہیں اگر دید کو پر نہیں تو انہیں اسکی حقیقت بھی معلوم ہو۔ اب تو انکی پرستش یہی ہے کہ وہ خالق گہی وغیرہ چیزوں کو ہوم کے خیال سے آگ پر برباد کرتے ہیں اگر یہ چیزیں بقیۃ حاشیہ نیال کے جاتے ہوں اور انکی برزگاری اور خدا ریدہ ہونے پر اکثر عبادتیں کرتے ہوں

وہ اس امر کی آزمائش یہ مقابلہ کرتے کہ رجب قدس کی تائید برکت کرکشی قوم عیسائیوں اور مسلمانوں میں ہو نیضاب ہو کم سو چالیس دن یکم اس علاقہ کی رفاقت اور مصاحبت اختیار کریں پھر اگر کسی کے شریعہ روح القدس کو کہلا نہیں وہ غالباً جائیں تو ہم ازار کر دیتے کہ پیشگوئی حضرت عیسیٰ کے حق میں ہے اور حضرت یزید کا کہلا نہیں چند اخباروں میں چھپو ابھی ہو چکے لیکن اگر ہم غالب شدہ ہو دیتے صاحب کو بھی ایسا ہی قرار دے کر پار لگایا اور چند اخباروں میں چھپو ابھی دینا ہو گا کہ وہ پیشگوئی حضرت محمد کے حق میں نکلی سچ کاش یہ کچھ عطا تو نہیں ہو کہ اس عقیدے کے لئے ہمارے ہی حجت میں بھی رہتا ہے مگر ضروری نہیں ہر عاجز غفلت پر سب اسوہ الہیہ کہ صاحب برہادر سرکار منیر کرائشا البدر القدر جیسے اقوال اور وہ دیکھ مضمون میں ہر تقدس کی تائید ہو سکتی ہے ہر دنیا میں ہر جہاں

یکو ویدین تب بھی کچھ بات ہو۔ برکات روحانیہ و محبت و دوطرفہ کا تو کیا ذکر کریں اس نعمت و مستی سے ہوتا تو
 وید کے رشیوں کی نسبت بھی ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ وہ کون تھے کیا نام تھا کس شجر
 میں رہا کرتے تھے اور کس عمر میں انہماں پایا تھا اور ان کے مکھم ہونیکے کیا کیا ثبوت ہیں یہ مجھنا یا جانا ہے
 کہ انکا نام اگنی و او تو بیٹے آگ و ہوا وغیرہ تھا یہ سب بناوٹی باتیں ہیں جیسا کہ منشی اندرس صاحب مراد آبادی بھی
 اپنے رسالہ آریہ پرکاش میں اسکے قائل ہیں۔ ہندون کو آگ وغیرہ اپنے دیوتاؤں سے بہت پیار رہا ہے اور گوید
 کی پہلی شرتی اگنی سے ہی شروع ہوتی ہے سو جن چیزوں سے وہ پیار کرتے تھے انہیں چیزوں پر وید میں کما
 نازل ہونا تھا پ وید ویدون میں تو کہیں نہیں لکھا کہ حقیقت میں ایسے چار آدمی کسی ابتدائی زمانہ
 میں گذرے ہیں اور انہیں پر وید نازل ہوئے ہیں اور اگر لکھا ہے تو پھر لڑین پر واجب ہے کہ دین کے
 رو سے انکا مکھم ہونا اور ان کا سوانح عمری کسی رسالہ میں چھپو اور ان آریوں کا یہ اعتقاد ہی مثلہ ہے کہ ابتدا
 دنیا میں نہ صرف ایک آدمی بلکہ کرڈا آدمی مختلف مکھن میں پیدا ہوئے کی طرح زمین کے بخار سے پیدا ہو گئے
 تھے ان میں سے آریہ وید کے چار شری ہمہ اور باقی سب مخلوقات انہماں سے بے نصیب اور ان ٹھوکڑ کے حوالے
 کر دی گئی تھی اس صورت میں ضرور لازم آتا ہے کہ اپنے مکھم کی تہذیب و شناخت کے لئے پریشور نے ان رشیوں کو
 کوئی ایسے نشان دیا ہو جن سے دوسرے لوگ جو انسانی نام میں پیدا ہوئے تھے انکو شناخت کر سکیں اور
 اگر ایسے نشان دیئے تھے تو وید میں یہ ثابت کرنے چاہئیں اور یقیناً سمجھنا چاہئے کہ یہ بھی نرمی لاف ہے کہ
 وید کے رشی تمام مہاکا کی اصلاح کے لئے مہا سور ہوئے تھے اگر ایسا ہوتا تو وید میں ضرور یہ لکھا ہوتا کہ کچھ رشی
 بقیہ حاشیہ کوئی ایسا عیسائی جو قوم میں بزرگوار اور واقعی کیجئے ہوا انکا مقابلہ کر کے دکھا دے وید میں کون ادا
 ہے جو بڑا مستعان لنگی رشی وندس کے پتہ کا قائل ہو گیا چونکہ انکا نام انجیل و روح قدس ہے کہ مراد لنگی
 شان دیو نظر آئے ہیں ہر دانشور اسلام جو خورشید عیان ہے کہ بڑا عرصہ رہا ہے کہ اگر یہ آیت
 اب جو پھر اصل کا مکھم طرف سے کر کے کہتے ہیں کہ شان لیل عظیم ان حضرت نوح علیہ السلام و ابراہیم علیہ السلام
 تمام نبی و ائمہ و اولاد کے لئے ہے میں ایسا ہی حضرت نوح علیہ السلام کا اقرار کیا ہے۔ انکو نہ جانا
 انجیل میں جو جو کچھ لکھا ہے انکو نہیں میں حضرت نوح علیہ السلام کا اقرار کرتے ہیں کہ جو انجیل نام تصدیق ہے کہ مکھم ہندو
 لوگوں کو کامل تعلیم کی بروا شہد نہیں مگر وہ راج راسی جو انصاف و حقانی ہے کہ انکو تہذیب و تہذیب و تہذیب
 جو کاتون شریف میں بھی نام نہ آیا ہے دراصل تعلیم لایکا اور لوگوں کو تہذیب و تہذیب کی تہذیب لایکا ہے

اپنی چار دیواریں سے نکال کر کسی دور دراز ملک میں چھٹ کر گئے تھے۔ وید میں امریکا کہاں
 ذکر ہے۔ آخر قیامت کا نشان کہاں پایا جاتا ہے۔ پورب کے مختلف ملکوں اور ممالک میں وید کو کب خبر ہے۔ بلکہ
 ایشیائی ملکوں کی اطلاع سے وید حاصل ہے اور اسکے پڑھنے سے بجا بجا صاف معلوم ہوتا ہے کہ پریش کی جگہ مقامی
 حاکم اور ہندوستان میں آریہ دیس ہی ہے۔ پہلا اگر ہم ان تمام باتوں میں سمجھ نہیں ہیں تو ویدوں کو رو سے یہ
 ثابت کرنا چاہئے کہ کسی مد کے رشیوں نے آریہ دیس سے باہر قدم کبکھڑا دیا ویدوں کو اپنی اصل میں ایک غیر ملک
 کا ہی سفر کیا تھا۔ بات ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی۔ نہ ت ویدانند ہی ثابت نہ کر کا اب عجیب طور پر وید پریش
 کا نام ثابت ہوتا ہے کہ ایک طرف تو وید صاف اقرار ہے کہ دنیا کی ابتدا میں متفرق طور پر متفرق ممالک
 میں نورم انسان زمین سے پیدا ہو کر گئے تھے اور ان سب کی اصلاح کے لئے وید اسے تھوڑا اور دوسری طرف یہ
 عجیب وید پریش ہوتا ہے۔ ہندوستان میں کبھی تاراکا کب اور کو وقت ویدوں کے رشی دوسری ملکوں میں بھی گئے تھے
 گئے تھے یا تو خط میچھے تھے یا پیغام پہنچاتے تھے۔ شرط تبلیغ پوری کی تھی یا وید میں نصیت کر گئے تھے کہ ان
 فلاح ملک آریہ بھی ہیں۔ زمین کا وید کی تعلیم کو ان ملکوں میں پہلا دیا سو جبکہ ثابت ہے کہ ویدوں نے
 دوسرے ملکوں کو کبھی کبھی عرض نہیں کی تھی۔ سو اس سے اسیوں کی زبان درازی کا اندازہ کر لینا چاہئے کہ وید
 کے چار ناموں میں رشیوں کے مقابل خدا تعالیٰ کے ہزار پانچ بیوں کو جو مختلف ممالک میں ہوئے ہیں جنکی
 روشنی زمین پر انساب کی شعل کی طرح بھلائی تھی۔ تارادیر ہی اور تاراکا کو نام و موسوم کرتی ہیں۔ زمین کو کبھی انساب
 خیال نہیں کرتا کہ اول تو حکمت اور حجت عامہ خدا تعالیٰ ہی پر ہوتی ہے۔ تیسرے کہ وید میں جو درازل سے ایک نام اور محدود و کج
 بیوقوف پہلا کہ درازل ملک کی کہ اپنا نام اور کھاتا ہے اور دوسرا کہ اپنے نام کیلئے محدود و کج کے نام اس کے

بقیہ حاکم اور حاکم ہیں تو حیرت نام اور حضرت علی علیہ السلام جو حضرت ہے درج ہے اور اسکے نام
 کے لئے یہ ناکارہ در پریش کیا جاتا ہے کہ مسلمانوں کے کسی نام میں یہ نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کتنا
 بر تاس میں درج کر دیا ہوگا یا خود کتنا تالیف کر رہی ہوگی تو یا مسلمانوں کی کسی بات کو اتفاق کر کے
 سبھی کتب خانوں میں نہ پائے گئے اور اپنی طرف سے بر تاس کی انجلیوں میں جا بجا محمد نبی نام درج کر دیا ہوگا
 یونانی یا عجمی زبانوں میں اپنی طرف سے کتب بر تاس بنا کر اور کئی ہزار نسخے اسکے لکھ کر پوشہ طور پر
 جبکہ عیسائی ہوتے تھے وہ کتابیں ان کے کتب خانوں میں رکھ دئے لیکن ایک فاضل انگریز عیسائی
 جسے کچھ تھوڑا عرصہ ہوا قرآن شریف کا انگریزی میں ترجمہ کیا ہو اُسے اپنے ویسا چہ میں اُس تقریب کے

فراہم نیو جو ایک عیسائی مانک بیٹے ایک بزرگ راب تھا وہ بیان کرتا ہے کہ اتفاقاً قریب کو ایک تحریر ایروٹس صاحب کی (جو ایک فاضل بیچون میں جو ہے) بخدا انکی اور تحریروں کے جن میں وہ پولوس کے برضات ہر نظر سے گزری اس تحریر میں ایروٹس صاحب (جو پولوس عیسائی کے مخالف ہیں) اپنے بیان کی صداقت کی بابت انجیل برناس کے حوالہ دیتے ہیں تب میں اس بات کا نہایت شائن ہوا کہ انجیل برناس کو میں ہی دیکھوں۔ اور اتفاقاً تقریب یہ نکل آئی کہ خدا تعالیٰ کے فضل و کرم نے پوپ نیم کالج سے اتحاد و دوستا نہ کر دیا۔ ایک روز جبکہ پوپ مصروف کے کتب خانہ میں ہم دونوں اکٹھے تھے اور پوپ صاحب سو گئے تھے میں نے دل بہانہ کو انکی کتابوں کا ملاحظہ کرنا شروع کیا سب سے پہلے جس کتاب پر میرا ہاتھ پڑا وہ وہی انجیل برناس تھی جس کا میں منسلک تھا اس کے لمبائے سے مجھے نہایت درجہ کی خوشی پہنچی اور میں سوچا کہ ایسی نعمت کو بہتین کے نیچے چہا پر رکھوں۔ تب میں پوپ صاحب کے جاگنے پر اُنکے وقت ہو کر وہ آسمانی خزانہ اپنے ساتھ لے گیا جسکے پڑھنے سے مجھے دین اسلام نصیب ہوا دیکھو

صفحہ ۱۰۴ پر ترجمہ قرآن شریف جیل صاحب

پر صفحہ ۵۴ پر ۲۴۔ اسی ترجمہ میں جارج میل صاحب نے عیسائی تعصب کو جو جس سے یہ بے دلیل اور جعلی اسے لکھتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ انجیل برناس میں لفظ پیری قلیط (ربکا ترجمہ نمبر ہے) مسلمانوں نے داخل کر دیا ہو گا مگر یقین کیا جاتا ہے کہ کتاب اصلی جن مسلمانوں کا نہیں۔ بیٹے مسلمانوں نے انہیں صرف اس قدر جعل کیا ہے کہ جو حدیث احمد علیہ وسلم کے انکی پیشگوئی تیسرا تاہم میں کہہ رہی ہے اور جن (اسلئے شہر اکریٹیشوئی صریح آئین موجود ہے جبکہ انما حضرت عیسیٰ بن کو کسی طرح سے منکوری نہیں اور لطیف یہ کہ آپ ہی اقوامی میں کاس پیشگوئی کو پڑھ کر بڑے نیک نیت اور فاضل علیہ سلمان ہونے رہے ہیں متدبر۔ منہ

یہ تقدیر کبہا شاہی ظلم ہے کہ اس عیب اہل عقل پر پیش کرنے تمام ہدایتوں کو دیدہ میں محدود رکھ کر اور اپنی کلام اور اہام کو دیرینہ کر کے پھرنے کھول کر ان شیعوں کو یہ ہدایت نئی کہ دنیا میں میرے اور بندے کو بھی میں نہیں کوئی اور بھی یہ طریقہ پیدا نہیں ہو سکتا کیونکہ خاص تم چاروں ہی ہمیشہ کے لئے میرا بارانہ ہے سو تم ان ملکوں میں

بقیہ حاشیہ بیان میں کہ انجیل برنباس میں پیشگوئی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں موجود ہے یہ قصہ تحریر کیا ہے۔ گو برنباس کی انجیل نوپ خیم کے کتب خانہ میں تھی اور ایک راہب جو اس پوپ کا درست تھا اور مدت سے اس انجیل کی تلاش میں تھا وہ پوپ کی مدداری میں جبکہ پوپ سویا ہوا تھا اس انجیل کو پا کر بہت خوش ہوا اور کہا کہ یہ میری وہ مراد ہے جو مدت کے بعد پوری ہوئی اور اس انجیل کو اپنی دوست پوپ کی اجازت سے لے گیا اور نام حضرت کا یعنی محمد رسول اللہ لکھا انجیل میں لکھا ہوا دیکھ کر مسلمان ہو گیا پس اس فاضل انگریز کی یہ تحریروں جو ہمارے پاس موجود ہے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ہمیشہ یہ کتاب پوپوں کے کتب خانوں میں چاروں انجیلوں میں شامل کر کے عزت کے ساتھ رکھی جاتی تھی تب ہی تو ایسے ایسے بزرگ اور فاضل راہب اس انجیل کو پڑھ کر مسلمان ہوتے رہے۔ پادری صاحبوں نے مذہب اپنی کو نہیں جو ہندوستان میں آکر اردو میں تالیف کیں اس انجیل کا کسی کتاب میں تذکرہ نہیں کیا اور مسلمانوں اور ہندوؤں میں کو ایسے لوگ بہت کم ہونگے جن کو یہ معلوم ہو گا کہ عیسائیوں کے پاس ان چار انجیلوں کے علاوہ پانچویں انجیل بھی ہے جسکو چڑھ کر بڑے بڑے فاضل اور خدا ترن راہب مسلمان ہوتے ہی ہیں لیکن اب پادری صاحبوں نے اس قدر اپنے منہ سے اڑا کر گنا شروع کر دیا ہے کہ محمد صاحب کا نام ہماری انجیل برنباس میں لکھا ہوا تو ضرور ہے مگر خیال کیا جاتا ہے کہ کسی مسلمان نے لکھ دیا ہو گا چنانچہ پادری ٹھاٹھ اٹھائے اپنی ناظراں عید دی کہ صفحہ ۳۳۲ میں کیتھدر عبارت انجیل برنباس کی حسین نام آنحضرتؐ یعنی محمد رسول اللہ ایک پیش گوئی حضرت مسیحؑ میں لکھا ہوا ہے نقل کر کے آخرین یہی باکارہ اور فضول عند پیش کر دیا ہے کہ یہ یا تو کسی عیسائی کا اور یا کسی مسلمان کا جعل ہے لیکن اب تک عیسائی لوگ مسلمانوں کے ان سوالات کے مدیون ہیں کہ وہ جعل کس مسلمان نے کیا اور کب کیا اور کس کس کے روبرو کیا اور کیوں وہ جعلی کتابیں پوپوں کے متبرک کتب خانوں میں ابھی کتابوں کے ساتھ بجز تمام تر رکھی گئیں اور کیوں بڑے بڑے راہب اور فاضل پادری ان کتابوں کو چڑھ کر اور فی الحقیقت مسیحؑ کو دین اسلام قبول کرتے رہے۔ اگر وہ خدا کس استحقاق سے است -

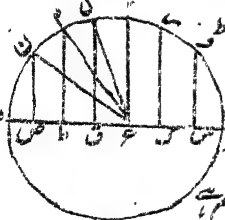
صفت ہونی چاہئے ہر ایک کے مقابل پر کیا ہو گا اور ہر صفت ان صفات قول ہو جو قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے **وَاِنْ اَمْسَرَ اَكْوَاعِلَهُمْ فِيْهَا فَاَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الَّذِيْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَبَآؤُا وَنَحْنُ بِكُمْ بِخَبِيرٍ** اور
یٰٰ زَکَرٰی اَنْ اَنْتَ اَعْلَمُ اَنْ اَللّٰهُ یُحْیِیْ الْاَمْواتَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ اَفَبِیْضَ عَاوِلَ اَمْسَرْتُمْ اَمْ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ

تقریباً حاشیہ چنانچہ حقیقی طور پر درج سوم قریب ہو مگر اس پر وہ درحقیقت تمام ہی آدم میں سے ایک ہی ہے جو
حضرت سیدنا مولانا محمد بن ابوباقی سب رسل و خیر رسل اس سے مراتب میں کم ہیں ان بعض طابع علی طور پر
اندازہ و اندرہ استدلال اپنی کمال کو پاتے ہیں مگر حقیقی و اتم و اکمل و اشد و اجلی و اصفیٰ و ارفع و اعلیٰ غور پر
کمال مرتبہ نشاۃ الیکو حاصل ہو اس کے جواب میں ہم پہلے بھی عقیدہ تکریر کرتے ہیں کہ وہ ان بیچ اور
دلائل معقولہ اس بات کو چاہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ جو واحد لا شریک ہے اور وحدت کو دوست رکھتا ہے وہ مصدر متحد
ہو یعنی اس کا طرز پر دانش متفرق اور پریشان طور پر نہ ہو بلکہ اُسے مخلوقات کو تمام افراد کو ایک حسن نظام و وحدت
کو ظہور پر کیا ہو اور اسی پر بعد از انی شاید وہی شہادت سے ماہر جب ہم چوتھے چوتھے کیوں سے لیکر
انسان تک نظر پہنچاتے ہیں مایہ ایک ایسے آدمی کو جسکی علمی و عقلی توفیق نہایت ہی ضعیف یا غفلت میں
ایک اعلیٰ مدبر کی فطرت پر نگاہ ڈالتے ہیں تو تمام سلسلہ مخلوقات کا ہمیں یوں نظر آتا ہے کہ گویا وہ ایک خاص تقسیم
عمومی ہو جسکی ایک طرف ارتقاء اور دوسری طرف انحطاط ہے۔ سو ہمیں اس خط پر نظر ڈالنے سے نہ چاری
ماننا پڑتا ہے کہ یہ سلسلہ مخلوقات اولیٰ مخلوق ہو لیکر ایک اعلیٰ مخلوق تک پہنچتا ہے اور ایسی حد ترتیب کو بہر
سلسلہ اور کچھ چلتا ہے کہ بعض حیوان بیان میں آئے ہیں کہ ان پر نظر ڈالتے تو معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ انسان
اور حیوان ہیں مگر جن میں نہ ثابت ہے۔

اور یہ کہ تمام کائنات انسانوں میں ہو یا ایک ہی مخلوق ان تمام میں یہ تمام سلسلہ کا نشاۃ ہے
یہ ایک سلسلہ ہے جو دو قسموں پر مشتمل ہے جو پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جو اولیٰ
مخلوق جس نسبت سے روحانی طور پر واقع ہو اور اس پر عقل کو ایک صورت محسوس ہے کہ کہلایا جاسکے تو ایک
نیسہ و اندرہ کی شکل میں آئے گی جبکہ انسانی و درجوں پر جو کچھ ہیں یہ ایک قسم کے اولیٰ اور دوسرے قسم کے
اس طرح جو انسانی و انسانی میں جو عقل و فہم و قیاس کی حالت میں ہے
بالا تر ہے لیکر انسانی جو موجودات میں جو عقل و فہم و قیاس کی حالت میں ہے
شدت و ضعف زیادہ سے نقصان مرتب متفاوہ و متماثل ہو کر یکدیگر قوس اولیٰ اور دوسری

ہو تو اسے نئے سرے زندہ کرتا ہے یہ نہیں کہ ایک ہی لہر پر ہمیشہ کے لئے کفایت کرے خیال کرنا چاہئے کہ یہ
کیسے علی درجہ کی صداقت ہو جو الہامات تازہ بتازہ کا کہی دروازہ بند نہیں ہوتا لیکن دیکھ کے رو سے تو کرنا ہر برس
ہو کہ وہ بند ہو گیا اور اب اس کے پرانے کا غذا تہہ تون کہ چکین اور پڑا لاش بیدار نہیں ہو رہی ہیں جبکہ کچھ تو

بقسطہ حاشیہ بات نہایت ظاہر ہے کہ انسانی ترقیات کا سارا سلسلہ وتر کے کسی ایک ہی نقطہ پر ختم
نہیں ہو سکتا وجہ یہ کہ جس نقطہ فطریہ کو ٹی نفس اوپر کو ترقی کرنا شروع کر لیا اسکی سیدھی رفتار اسکی نقطہ
انہائی تک ہوگی جو اسکی جبلت اور استعداد کے پیش رو پڑا ہو اسباب فرض کرد کہ مثلًا نقاط ج د
ب ک جو استعدادات مختلفہ انیہ کے فطرتی نقطے ہیں نقاط عرض ط م کا جو انکی پیش رو نقاط پ و
میں جنکی طرف وہ خط مستقیم قدم بڑا سکے ہیں ترقی کریں تو یہ خطوط مستقیم ترقی کی اپنی عود و حالت میں ترقی
کو ان ان نقاط کو جائینگے جو شیک شیک انکو محاذات میں پڑی ہیں اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس غلی قوس
میں ایک نقطہ ایسا بھی ضرور ہوگا جو شیک شیک نقطہ مرکز کو محاذ ہو اب فرض کرد کہ وہ نقطہ ج ہے جو مرکز
سے کے محاذ ای طرح نقطہ د کا خاص اور نقطہ ب کا خط ط اور نقطہ ک کا خط م کا محاذ ہو جبکہ لیم
یہ بدایت ظاہر ہو تو اب ہم کہتے ہیں کہ ثبوت ہندسے سے باستانات انیہ میں کل تقاد اول اقلیدس نیشا لیسویں
مثل تقاد لہ کردہ بیا کہ صداقت پہنچ سکتا ہو کہ اگر کسی طرف محیط کو کے نقاط فرض کر کے قطر دائرہ کت خطوط
مستقیم عود و حالت میں کیسے جائیں تو سب ہی ط و د خط مستقیم ہوگا جو نقطہ مرکز تک پہنچا جائے اور یہ امر



ثبوت یہاں حاشیہ فرض کرد کہ دائرہ ا ب س ج کو قوس بی ج ل میں نقاطی
و اس آ ل م ق و خطوط مستقیم م س ص و س ک و ا و ل
ق و م ط و ن س و ج ب نظر کو نقاط م و ک و س و ق و س ک و ا و ل
ط و ص تک عود و حالت میں کیسے پہنچیں جو مین اور ان میں اس و د خط مستقیم ہے
جو کہ مرکز تک کہ نقطہ ا کا محاذ نہیں کیسے چاہو اب ہم ثابت کرینگے کہ ان خطوط میں سب ہی ط و د خط
جو کہ مرکز تک کیسے چاہو۔ ط و ل و م و س و ن و ج ب فرض کردہ او یہ قی قائم ہو تو ہر محکم ہر ش م
زاویہ ل و ق زیادہ ہوا اسلئے (محکم ۱۹ ش م ۱) کے ضلع ل م ج ب ہوا ضلع ل ق م اور ج ب فرض
کے زاویہ ق و ط برابر ایک قائم ہو اسلئے محکم ۱۸ ش م ۱) کے ضلع ل م ج ب برابر ہوا ضلع ل ق م اور ق م
کے اور م ج ب م کا برابر ہو م ج ب ط و ل و م کے

عزت رکھ لی اور مقرون کے مغز خطاب سے ملقب ہو گیا لیکن اگر اس عرصہ میں کسی ویدوان نے تحریک نہ
کی تو وہ خطاب جو مقرون کے مقابل پر ہے سب نے اپنے لئے قبول کر لیا اور اگر کچھ بھی باز نہ آوین تو آخر
احیل سبالہ ہے جسکی طرف ہم پہلے اشارت کر آئے ہیں سبالہ کے لئے ویدخوان ہونا ضروری نہیں ان باتیں
اور ایک باعزت اور نامور آریہ ضرور چاہئے جسکا اثر دوسروں پر بھی پڑے سکے سوب سے پہلے لالہ لعل علیہ
صاحب اور پھر لالہ جیوان صاحب سکریٹری آریہ عالج لالہ ہورا ویریشی اندر من صاحب مراد آبادی اور میر کوئی
آؤر دوسرے صاحب آریوں میں جو ممتاز اور ذی علم تسلیم کئے گئے ہوں مخاطب کجا تو ہیں کہ اگر وہ جیدگی ان
تعلیموں کو جنکو کسی قدر ہم اس سال میں تحریر کر چکے ہیں فی الحقیقت صحیح اور سچی سمجھتے ہیں اور ان کے مقابل
جو قرآن شریف کے اصول تعلیم ایسی سالہ میں بیان کی گئی ہیں انکو باطل اور دروغ خیال کرتے ہیں تو اس بارہ
میں جسے سبالہ کر لین اور کوئی مقام سبالہ کا برضا مندی فریقین قرار پا کر ہم دونوں فریق تاریخ مقررہ پر اس جگہ
حاضر ہو جائیں اور ہر ایک فریق صحیح عام میں اٹھکر اس مضمون سبالہ کی نسبت جو اس سالہ کے خاتمہ میں بطور غور
اقرار فریقین قدم علی سے لکھا گیا ہے تین مرتبہ قسم کھا کر تصدیق کریں کہ ہم فی الحقیقت اسکو صحیح سمجھتے ہیں اور اگر
ہمارا بیان راستی پر نہیں تو ہمیں سی یا میں مہال اور عذاب نازل ہووے غرض جو جو باتیں ہر دو کا غذا سبالہ
میں مندرج ہیں جو جانبین کے اعتماد میں بحالت دروغگوئی عذاب مترتب ہوئیے شرط پر انکی تصدیق
کر لی چاہئے اور پھر فیصلہ آسانی کے انتظار سے لئے ایک برس کی مہلت ہوگی پہر اگر برس گزرنے کے بعد
مولف رسالہ اپر کوئی عذاب اور وبال نازل ہوا یا حریف مقابل پر نازل ہوا تو ان دونوں صورتوں میں
یہ عاجز و قابل تداوان پور پیہ ٹھہر گیا جسکو برضا مندی فریقین خزانہ سکاری میں یا جسکے باسانی وہ روپیہ
مخالفت کوڑکے داخل کر دیا جائیگا اور در حالت غلبہ و خجود اس روپیہ کے وصول کرینکا فریق مخالف
مستحق ہوگا اور اگر ہم غالب آئے تو کچھ بھی شرط نہیں کرتے کیونکہ شرط کے عوض میں ہی دُعا کے آنا کافی
ہونا کافی ہے اب ہم ذیل میں مضمون ہر دو کا غذا سبالہ کو لکھ کر رسالہ ناکو ختم کرتے ہیں و باللہ التوفیق ۛ

نمودہ مضمون مباہلہ از جانب مؤلف رسالہ ہذا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

بعد حمد و صلوة میں عبد اللہ الاحد الصمد احمد ولد میرزا غلام مرتضیٰ صاحب
مرعوم (جو مولف کتاب براہین احمدیہ ہوں) حضرت خداوند کریم جثانہ
و عز اسمہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اکثر حصہ اپنی عمر عزیز کا تحقیق دین میں خرچ
کر کے ثابت کر لیا ہے کہ دنیا میں سچا اور نجانب اللہ مذہب دین اسلام ہے اور حضرت
سیدنا و مولینا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدایتعالیٰ کے رسول اور افضل
الرسل ہیں اور قرآن شریف اسد جثانہ کا پاک و کامل کلام ہے جو تمام پاک صدائق و
اور سچائیوں پر مشتمل ہے اور جو کچھ اس کلام مقدس میں ذکر کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے
وہو بآتی اور قدامت ہستی اور قدرت کاملہ اور اپنے دوسرے جمیع صفات میں
واحد لا شریک ہے اور ب مخلوقات کا خالق اور ب ارواح اور اجسام کا پیدا کنندہ ہے
اور صادق اور وفادار ایمان اس کو ہمیشہ کے لئے نجات دیکھا اور وہ رحمان و رحیم

اور توبہ قبول کرنیوالا ہے ایسا ہی دوسری صفات الہیہ و دیگر تعلیمات صحیح قرآن شریف
 میں لکھی ہیں یہ سب صحیح اور درست ہیں اور میں دلی یقین سے ان سب امور کو سچ جانتا
 ہوں اور دل و جان سے اُن پر یقین رکھتا ہوں اور اگرچہ انکی سچائی پر صد اعظمی لائل
 جو قطعی اور یقینی ہیں امد جلائے نے مجھ کو عطا کی ہیں لیکن ایک افضل اسکا مجھ پر بھی
 ہوا ہے جو اُن سے براہ راست مجھ کو اپنے کلام اور اہام سے مشرف کر کے دوسرا ثبوت
 ان سچائیوں کا مجھ کو دیدیا ہے اب میری چال ت ہے کہ جیسے ایک شیشہ عطر خالص سے
 بھرا ہوا ہوتا ہے ایسا ہی میرا دل اس یقین سے بھرا ہوا ہے کہ امد تعالیٰ کا کلام قرآن
 شریف تمام برکات و بیشیہ کا مجموعہ ہے اور فی الحقیقت خدا تعالیٰ سب موجودات کا موجد
 اور تمام ارواح اور اجسام کا پروردگار کسندہ اور ہر قسم کی خیر اور نیکی اور فیض کا مبدی ہے اور
 اُس کا پاک رسول احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم سچا و صادق و
 کامل نبی ہے جسکی پیروی پر فلاح آخرت موقوف ہے لیکن میرا فلان مخالف (انجمن)
 اُس مخالف کا نام جو مباہلہ کے لئے بالمقابل اُنکا لکھا جائیگا) جو اس وقت میرے
 مقابلہ کے لئے حاضر ہے یہ دعویٰ کرتا ہے کہ نعرہ بانہ جناب تینا محمد مصطفیٰ سچے نبی

نہیں ہیں اچھا جساری قرآن شریف کو بنا لیا ہے اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ روح
 اور جسم کا پیدا کنندہ نہیں اور کسی تیار اور چھ ایما دار کو نجات ابدی بھی نہیں ملے گی اور جو
 کچھ وہ دونوں میں بھرا ہوا ہے وہ حقیقت میں سب سچ ہے اور اس کے برخلاف جو قرآن شریف میں ہے
 وہ سب جھوٹ ہے اور خدا تعالیٰ قادر مطلق تو ہم دونوں سے تقویٰ نہیں سنا و فیصلہ کر اور ہم دونوں میں سے جو
 شخص اپنے سیادت میں اپنی عقائد میں جھوٹا ہو اور بصیرت کی راہ سے نہیں بلکہ تعصب و رضاء کی
 سوا کسی بات میں نہ پڑتا ہو جس پر فقیر کیلئے کہ کوئی قطعی دلیل اس کے ہاتھ میں نہیں اور نہ اس کا ان
 یقین ہے بھرا ہوا ہے بلکہ اسے رضاء اور طرفداری اور رضاء تری سوا کسی بات میں نہ پڑتا ہو جس پر فقیر کا قائم
 نہیں اسے تو اسے قادر کہہ لیا کیلئے کہ کوئی اپنا عذاب نازل کر اور اس کی پردہ داری کے جو شخص حق
 اس کی وفرا اور حق سے بھڑکے ہوئی دکھائی دے یا شیخ کو چھپا کر جو انتہائی سچائی و در اور راستی کا دشمن اور
 راست باز کا مخالف ہے کیونکہ قدرت اور انصاف اور عدالت تیری ہاتھ میں ہے آمین یا رب العالمین *

نمونہ مضمون مباہلہ از طرف آریہ صاحب غریق مخالف

میں فلان ابن فلان قسم کھا کر اور حلف اٹھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اول سے آخر تک رسالہ
 سہ حصہ چشم آریہ کو پڑھ لیا اور اس کے دلائل کو بخوبی سمجھ لیا میری دلچسپی ان دلیلوں کے کچھ اثر

نہیں کیا اور میں انکو سوچتا ہوں اور میں ان پر شکر کی قسم کھا کرتا ہوں کہ جیسا کہ دیدار نہیں کیا
 ہو میں اس بات پر خستہ یقین کرتا ہوں کہ میری شرح اور چوکا کوئی سبب یعنی پیدا کنندہ نہیں ایسا بھی
 جسمی اور بھی پیدا کرنے والے کو کبھی بے نیاز ہے میں پیشتر طرح خود بخود ہوں اور واجب الوجود
 قدیم اور ابدی ہوں میری روح اور میری جسمی مادہ کسی سر کے سہاگے نہیں بلکہ قدیم ہی ہوں
 مگر سے کیم وجود کو قائم بالذات ہیں ایسا ہی مدد کی اس تعلیم پر بھی میرا کامل یقین ہے کہ کتنی یعنی سچا
 ہمیشہ کے لئے کیونہیں مل سکتی اور ہمیشہ عزت کے بعد ذلت کا دورہ لگا ہوا ہے میں
 وید کی ان تعلیم کو ولی یقین سے مانتا ہوں کہ پیشتر ایک ذرہ کو پیدا کرنے پر بھی قادر نہیں اور بغیر
 عمل کسی عامل کے ایک ذرہ کسی حرکت کر سکتا ہے اور نہ بغیر ارادہ جنوں میں ڈالنے کو ایک ذرہ گنا تو ہے
 یا استغفار یا تپ یا پشش اور محبت سے بخش سکتا ہے اور میں کے دیدار سے اس بات پر یقین کرتا ہوں کہ چاروں
 ضروریات کا کلام ہے جو ہمیشہ اور قدیم و برہمنی نیامیں جاری رہی ہے اور میں میں چار پر شیون چو گنی اور والو
 وغیرہ میں اترتا رہا ہے کبھی اس سے باہر نہیں اُترا اور نہ کبھی عارضی بن سکتا کہ وہ اس کی سرشت میں نہیں آیا
 اور ہمارے سے باہر جن ہر ذرہ بن گیا ہے میں اور کئی کتابیں لائیں ہیں میں ولی یقین سے ان سب کو
 جہلا ز اور انکی کتابوں کو جعلی تحریر خیال کرتا ہوں اور یقین کرتا ہوں کہ ان غیر ملکیوں میں

جھوٹے آڑے کبھی ایک مہم بھی سچا نہیں آیا اور چائی چکار آئیے ہی خاص ہی اور اسی سے
 پریشہ کا دامن تعلق اور پیوند رہا اور ہمیشہ آئندہ بھی اسی سرسکا ایسا ہی میں قرآن اور اس کے اصولوں
 اور تعلیم کو جو یہ اصولوں اور تعلیموں سے نہ لگتا ہے جھوٹ اور جال جانتا ہوں لیکن میرا فریق
 مخالف جو مولف سالہ ستر شتم آریہ یہ وہ قرآن کو خدا کا کلام جانتا ہے اور اس کی تعلیم کو درست
 اور صحیح سمجھتا ہے اور دیکھو اور اسکے ان اصولوں اور دوسری تعلیم کو جو قرآن کے مخالف ہیں سر غلط
 اور جھوٹ خیال کرتا ہے سب ایشی تو ہم دونوں تین تین چا فیصلہ کر اور خشت لیت کر موال اور
 اعتقاد جھوٹا اور ناپاک ہیں جنکو وہ کسی ناپاک کتاب کے رویا سہا ہے اسکو ذلیل اور رسوا کر اور ہم دونوں
 میں جو شخص تیری نظرمین کاذب اور دروغ گو ہے اور اسکے عقائد اور اصول تیری بدین اور
 تک عزت کا موجب ہیں اور دانتہ انکا پابند ہو رہا ہے اسکو اے ایشی ایسے ٹکھلی مار چھینا
 اور ایسی لعنت سے بھری ہوئی اسکی رسوائی کر کہ ایک سال کے عرصہ تک لعنت کا اثر جو عذاب
 مولم نہ ظاہر ظاہر اسکو چھینج جائے اے ایشی تو ایسا ہی کر کیونکہ کاذب صادق کی طرح کہہتی ہے
 حضور میں عزت نہیں پاسکتا۔ آمین فقط

اشتہام افکیا خیا

جاگو جاگو آریونڈ نکر ویا

چونکہ آجکل اکثر بندوں اور آریون کی یہ عادت ہو رہی ہے کہ وہ کچھ کچھ کتابیں عیسائیوں کی جو اسلام کی نکتہ چینی میں لکھی گئی ہیں دیکھ کر اور پھر پورا پورا اطمینان کر کے اپنے دلوں میں خیال کر لیتے ہیں کہ حقیقت میں یہ اعتراضات درست اور واقعی ہیں۔ اسلئے قرین سماعت سے کچھ کچھ عام اشتہار کے ذریعہ سے اطلاع دی جاتی ہے کہ اول تو عیسائیوں کی کتابوں پر اعتقاد کر لینا اور براہ راست کسی فاضل اہل اسلام سے اپنی عقدہ کشائی نہ کرنا اور اپنے اوٹام فاسدہ کا عقیدہ اہل اسلام سے علانیہ طلب نہ کرنا اور خاندین عناد پیشہ کو امین سمجھنا اسلام کے راسخ ہے جس سے طائیفہ بقیہ کو پرہیز کرنا چاہئے۔ دانشمند لوگ خوب بتاتے ہیں کہ یہ جو پادری صاحبان پنجاب اور ہندوستان میں اگر لپٹے مذہب کی تائید میں دوزخ ہزار بار منصوبے باندھ رہے ہیں یہ ان کے جوش ایمانی کا تقاضا نہیں بلکہ انواع اقسام کے اغراض نفسانی انکو ایسے کاموں پر آمادہ کر رہے ہیں اگر وہ انتظام مذہبی میں جس کے باعث یہ لوگ ہزار بار دہریتو خرابی پاتے ہیں درمیان سے اٹھایا جاوے تو پھر دیکھنا چاہئے کہ ان کا جوش و خروش کہاں ہے۔ اس سوال کے ان لوگوں کی نوابی علیحدت اور ماضی روشنی میں بہت کم ہوتی ہے اور یورپ کے ملکوں میں جو واقعی دانا اور فلاسفر اور دقیق النظر ہیں وہ پادری کہلانے سے کراہت اور عار رکھتے ہیں اور انکو ان کے بیہودہ خیالات پر عقائد پر ہرگز

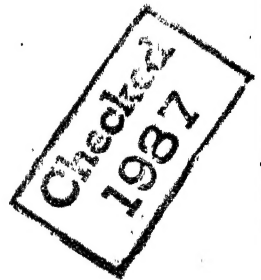
بلکہ یورپ کے عالی رتبہ حکما کی نگاہوں میں پادری کا لفظ ایسا خفیف اور دور از خصیلت سمجھا جاتا ہے کہ گویا اُس لفظ سے یہ مفہوم لازم پڑا ہوا ہے کہ جب کسی کو پادری کر کے پکارا جاوے تو ساتھ ہی اُن میں یہ بھی گمراہی ہے کہ شخص اعلیٰ درجہ کی علمی تصدیق اور ایسا قوتور اور باریک خیالات سے نفع نصیب ہے۔ اور جعفران پادری صاحبان نے اہل اسلام پر مختلف قسم کے اعتراضات کر کے اور بار بار شکرین کھا کر اپنے خیالات میں پٹہ کھائے ہیں اور طے طرح کی نامنیں اٹھا کر اپنے پوتال سے رجم کیا ہے یہ بات اُس شخص کو بخوبی معلوم ہوگی کہ جو ان کے اور فضلا اسلام کے باہمی مناسبات کی کتابوں پر ایک محیط نظر ڈالے۔ ان کے اعتراضات تین قسم سے باہر نہیں ہیں۔ یا تو ایسے ہیں کہ جو سراسر افترا اور بھتان ہے جبکہ اصلیت کسی جگہ پائی نہیں جاتی اور یا ایسے ہیں کہ فی الحقیقت وہ باتیں ثابت تو ہیں لیکن محل اعتراض نہیں محض سادہ لوحی اور کور باطنی اور قلت تدبیر کی وجہ سے اُنکو جائزے اعتراض سمجھ لیا ہے اور یا بعض ایسے امور ہیں کہ کیقدر توچہ میں جو ایک ذرہ جائزے اعتراض نہیں ہو سکتی اور باقی سب بھتان اور افترا ہیں جو اُنکے ساتھ ڈائے گئے ہیں۔ اب انوس تو یہ ہے کہ آریون نے اپنی گھر کی عقل کو بالکل استغفار دیکر انکی تمام دور از صداقت کاروائیوں کو بیچ بیچ صحیح اور درست سمجھ لیا ہے اور بعض آریہ ایسے بھی ہیں کہ وہ قرآن شریف کا ترجمہ کسی جگہ سے اذہور سادہ دیکھ لیا کہ کوئی قصہ بے سرو پا کسی جاہل یا مخالف سے ٹکرا جھٹ پٹ اُسکو بنا کر اعتراض قرار دیتے ہیں سچ تو یہ ہے کہ جس شخص کے دلیں خدا تعالیٰ کا خوف نہیں مڑنا اُسکی عقل بھی مباحثہ قصب اور عناد کی زہروں کے نہایت ضعیف اور مردہ کی طرح ہو جاتی ہے اور جو بات عین حکت اور معرفت کی ہو وہ اُسکی نظر تقیم میں سراسر عیب دکھائی دیتی ہے سراسی خیال ہے یہ اشتہار جاری کیا جاتا ہے اور ظاہر کیا جاتا ہے کہ جعفر اصول اور تعلیم قرآن شریف کی ہیں وہ سراسر حکت اور معرفت اور سچائی سے بھری ہوئی ہیں اور کوئی لب اُن میں ایک ذرا مواخذہ کے لائق نہیں اور چونکہ ہر ایک کے اصولوں اور تعلیموں میں صدائے جرمیات ہوتی ہیں اور اُن سب کی کیفیت کا مرض بحث میں لانا ایک بڑی جہلت کو چاہتا ہے اسلئے ہم سادہ دین قرآن شریف کے اصولوں کے منکرین کو ایک نیک صلاح دیتے ہیں کہ اگر اُن کو اصول اور تعلیمات قرآنی پر اعتراض ہو تو مناسب ہے کہ وہ اول بطور خود خوب سوچکر دین ایسے شہرے سے اعتراض بھرا آیات قرآنی پیش کریں جو انکی دانست میں

سب اعتراضات سے ایسی نسبت رکھتے ہوں جو ایک پہاڑ کو ذرہ سے نسبت ہوتی ہے یعنی ایک سب
 اعتراضوں پر انکی نظر میں اتنی بڑا تھا کہ ہوں جنہر انکی نکتہ چینی کی پروردگار
 ختم ہو گئی ہوں اور نہایت شد سے دوڑ دوڑ کر انہیں پر جا پھری ہوں سو ایسے دو یا تین اعتراض
 بطور نمونہ پیش کر کے حقیقت حال کو آنا لینا چاہئے کہ اس سے تمام اعتراضات کا یا ساری فہم
 ہو جائیگا کیونکہ اگر جسے اعتراض بعد تحقیق نا چیز نکلتے۔ تو پھر یہ جو بڑے اعتراض ساتھ ہی ہو جائینگے
 اور اگر ہم ان کا کافی و کافی جواب دینے سے قاصر ہے اور کم تر کم یہ ثابت نہ کر دیا کہ جہاں اصولوں
 اور تعلیموں کو فریق مخالف نے بمقابلہ ان اصولوں اور تعلیموں کے اختیار کر رکھا ہے وہ ان کے
 مقابل پر نہایت درجہ ذلیل و ناقص اور دراز صداقت خیالات ہیں تو ایسی حالت میں فریق مخالف
 کو در حالت مغلوب ہونے کے فی اعتراض سچا پس رو پر بطور نادان دیا جاوے گا۔ لیکن اگر فریق مخالف
 انجام کار جو انکار اور وہ تمام خوبان جو ہم اپنے ان اصولوں یا تعلیموں میں ثابت کر کے دکھا دیں
 بمقابلہ ان کے وہ اپنے اصولوں میں ثابت نہ کر سکا تو پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر
 ہونا پڑے گا اور اسلام لانے کے لئے اول حلف اٹھا کر اسی جہاد کا اقرار کرنا ہوگا اور پھر بعد میں ہم
 اس کے اعتراضات کا جواب ایک سالہ مستقل میں شائع کر دینگے۔ اور جو اس کے بالمقابل
 اصولوں پر ہماری طرف سے حملہ ہوگا اس حملہ کے مداخلت میں اس پر لازم ہوگا کہ وہ بھی ایک
 مستقل رسالہ شائع کرے اور پھر دونوں رسالوں کے پھینکے کے بعد کسی ثالث کی رائے پر یا جو
 فریق مخالف کے حلف اٹھانے پر فیصلہ ہوگا جس طرح وہ راضی ہو جائے لیکن شرط یہ ہے
 کہ فریق مخالف نامی علمائے دین سے ہو اور اپنے مذہب کی کتاب میں مادہ علمی بھی رکھتا ہو
 اور بمقابلہ ہمارے حوالہ اور بیان کے اپنا بیان بھی بجا لائے اپنی کتاب کے تحریر کر سکتا ہو تا حد
 ہماری اوقات کو ضائع نہ کرے۔ اور اگر اب بھی کوئی نامتوف ہمارے اس صاف صاف
 منصفانہ طریق سے گریزا اور کنارہ کر جائے اور بدگوئی اور دشنام دہی اور توہین اسلام
 سے بھی باز نہ آوے۔ تو اس سے صاف ظاہر ہوگا کہ وہ کسی حالت میں اس نسبت کے
 حقوق کو اپنے گلے سے اتارنا نہیں چاہتا کہ جو خدا نے تعالیٰ کی عدالت اور انصاف نے
 جو ثلثوں اور بے ایمانوں اور بد مذہبوں اور بخیلوں اور متعصبوں کے گردن کا مار کر رکھا

ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلَیْ مَنْ اَتْبَاعُ الْهُدٰی -

بالآخر واضح ہے کہ اس اشتہار کے جواب میں ۲۰ ستمبر ۱۳۵۷ء سے تین ماہ تک کسی پنڈت یا پوری جواب دہندہ کا انتظار کیا جائیگا اور اگر اس عرصہ میں علمائے آریہ غیر خاموش رہے تو انہیں کی خاموشی آپر حجت ہوگی۔

المشا
فاکار غلام احمد مولف رسالہ مہرِ حشمِ آریہ



۳۳/۲۵	دائیں
۲۵ الف	نویں
	کتاب